

امام ابو حنیفہؒ

اور ان کے

ناقدین

تالیف: مولانا حبیب الرحمن خاں شروانیؒ

ترتیب و تحشیہ: مولانا محمد عبدالرشید نعمانی



ذخیره کتب
محمد احمد ترازى

امام ابو حنیفہؒ

اور ان کے

ناقدین

از

نواب صدیق جنگ مولینا حبیب الرحمن شروانیؒ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس کتاب میں

امام اعظمؒ کے تذکرہ کے بعد صاحبین یعنی قاضی ابویوسفؒ اور محمد بن حسن
شیبانیؒ کے حالات درج ہیں، جو مولانا شروانیؒ نے تاریخ بغداد از خطیب
بغدادیؒ سے اقتباس کر کے لکھے۔

اہل علم کے ذوق کا لحاظ کر کے اب مولانا شروانیؒ کے مضمون کے بعد تاریخ خطیب
بغدادیؒ کا اصل متن جو تینوں ائمہؒ کے مناقب سے متعلق ہے شامل کر دیا گیا ہے۔
مولانا شروانیؒ کی علمی اہمیت کے پیش نظر ان کا تذکرہ بھی، جو یادرفستان سے
منقول ہے، پیش کیا جا رہا ہے۔

(نہم)

فہرست مضامین

مضمون

صفحہ

۹	مولانا حبیب الرحمن خان شروانیؒ
۱۹	تاریخ خطیب بغدادی
۲۲	خطیب بغدادیؒ
۲۴	تاریخ خطیب
۲۵	بغداد
۳۰	تراجم
۳۳	ابو حنیفہ نعمان بن ثابتؒ
۳۵	علم
۳۶	عبادت و ورع
۳۷	شب بیداری و قرآن خوانی
۴۰	وقور عقل، زیر کی اور باریک نظری
۴۱	حق پر استقامت
۴۲	فقہ ابو حنیفہؒ
۴۹	جرح
۵۰	بحر حوں پر تحقیقی نظر
۵۷	خلاصہ
۶۰	فقہ حنفی کی تاریخ حقیقت
۶۴	حضرت عبدالعزیز بن مسعودؓ

صفحہ	
۶۶	حالات بالا پر ایک نظر
۶۶	علقمہ بن قیس
۶۸	مسروق الہمدانی
۶۸	اسود الثغنی
۶۸	عمرو بن شرجیل
۶۸	شریح القاضی
۶۸	ابراہیم الثغنی
۶۸	عماد بن ابی سلیمان
۶۹	فقہ حنفی پر ایک نظر
۷۳	قاضی ابویوسفؒ
۷۵	تحصیل علم
۷۶	امام اعظمؒ کی صحبت میں
۷۸	عبدہ قضاہ
۷۸	وفات
۸۰	مناقب و جرحہ
۸۱	امام محمدؒ
۱۷۳	وصیت امام اعظمؒ



آہ! مولانا شروانیؒ

اگست کی کوئی آخری تاریخ تھی، کہ لاہور کے کسی اخبار میں سرسری طور سے یہ خبر چھپی کہ مولانا شروانیؒ کا انتقال ہو گیا، خبر پڑھ کر دل دھک سے ہو گیا، اور اپنی دُوری، بیجوری اور مجبوری پر بڑا افسوس آیا، میں نے مرحوم کی زندگی ہی میں اُن کے واقعات اور خاندان شروانی کے بعض احوال لکھو کر دارالمصنفین میں رکھ لئے تھے، اب جب کہ اُن کا سانحہ پیش آیا تو تقدیر کی مجبوری دیکھتے کہ تدبیر کوئی کام نہ آتی۔

مرحوم نے چھبیس سال کی عمر میں بتاریخ ۱۱ اگست ۱۹۵۱ء اس دنیائے رنگ و بو کو خیر باد کہا، اور سلف صالحین سے جا ملے، (ان کی ولادت کی تاریخ ۸ شعبان ۱۲۸۳ء مطابق ۱۸۶۶ء ہے) مرحوم سے میرے تعلقات اس قدر گونا گوں تھے کہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کو کہاں سے شروع کیا جاتے، اور کیا کہا جائے اور کیا چھوڑا جائے، میں نے موصوف کو سب سے پہلے ۱۹۵۱ء میں نصف صدی پہلے پٹنہ کے اجلاس ندوہ میں دیکھا تھا، بھر اشباب، مردانہ حسن و جمال، سپید رنگ، سیاہ خوب صورت ڈاڑھی، اور سر پر زلفیں، بلند و بالا قامت، لطیف و قیمتی لباس، جلسہ کے ہر اجلاس میں نیا جوڑا زیب بدن، کبھی سر پر عمامہ، کبھی گول ٹوپی، کبھی ٹرکی ٹوپی، جدھر بٹکل جاتے، آنکھیں اٹھ جاتیں، انگلیاں اشارہ کرتیں، لوگ ایک دوسرے کو دکھاتے اور بتاتے، اسی طرح میں نے دیکھا، اور بتایا گیا کہ یہ علی گڑھ کے ایک تیس عالم ہیں۔

۱۹۰۱ء میں جب میں ندوہ آیا، تو مدرسہ اُن کے ذکر جمیل سے پُر شور تھا، انتظامی جلسے سال میں چند بار ہوتے، اور وہ اُن میں جب آتے تو جلسہ کی اہمیت بڑھ جاتی، ۱۹۵۱ء میں جب ندوہ نکلا، اور وہ اس کے اڈیٹر ہوتے، اور میرے ایک دو مضمون اس میں نکلے، تو تعارف بڑھا، جب وہ آتے میں حاضر ہوتا، اور وہ اپنے بزرگانہ لطف و نوازش سے نوازتے، ۱۹۵۱ء میں جب میری جماعت

کی دستار بندی کا جلسہ ہوا، اور خاکسار کی عربی تقریر نے حاضرین سے واہ تحسین حاصل کی، اور حضرت
الاستاذ نے خوش ہو کر اپنے سر سے دستار اتار کر میرے سر پر رکھی، تو اس جلسہ میں مولانا شروانی شریک
نہ تھے، تاہم حضرت الاستاذ نے خود اپنے قلم سے لکھ کر ان کو اس واقعہ کی بڑی مسرت سے خبر دی،
یہ خط "مکاتیب شبلی" میں درج ہے) استاد کی یہ وساطت مولانا شروانی سے تقریب کا نیا ذریعہ بنی۔
۱۹۱۱ء میں جب مکاتیب شبلی کی تدوین کا خیال آیا تو استاد نے پھر مولانا شروانی سے تقریب
کی، کہ ان کے پاس شبلی کے جو خطوط ہوں وہ سید سلیمان کو دیتے جائیں، ۱۹۱۲ء میں جب ندوہ میں
حضرت الاستاذ کے حسب ایما انگریزی مدارس کے نصاب تالیف کی غلطیوں کی تصحیح کا کام میرے سپرد ہوا
تو پھر تازہ تقریب کی گئی، نومبر ۱۹۱۳ء میں جب حضرت الاستاذ بیمار ہوئے اور حالت بالیسی کو پہنچی تو
خاکسار حاضر خدمت تھا، سب سے پہلے میں نے اس شدت تعلق کی بنا پر جو ان دونوں دوستوں میں تھا،
اس مضمون کا ایک مختصر کارڈ اُن کو بھیجا "افسوس کہ الفاروق" کا مصنف اس وقت موت و حیات کی
کشمکش میں ہے۔" ۱۸ نومبر کو مولانا نے وفات پائی، اس کی اطلاع دی، اس کے بعد سے جو اُن سے
مکاتبات کا سلسلہ شروع ہوا تو آج سے دو برس پہلے تک اُس وقت تک برابر قائم رہا جب تک اُن کی قوت
حافظہ اور عام قوت جسمانی کام دیتی رہی، آج سے دو سال پہلے میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے کورٹ
کی میٹنگ میں سب سے آخری دفعہ اُن سے ملا، میں نے دیکھا کہ اُن کا تیر سا قد نیم کمان بن چکا ہے، وہ جہرہ جو
کلاب سار و تازہ اور شاداب رہتا تھا، پڑ مردہ اور مڑ بھایا تھا، اسی وقت دل نے کہا کہ یہ پڑا پڑا سحر بچھا
ہی چاہتا ہے۔

میرا عمر بھر دوستور رہا کہ حضرت الاستاذ کے مخصوص احباب اور دوستوں سے بزرگداشت
کا تعلق رکھوں، اور ہمیشہ اُن کے سامنے اپنے کو چھوٹا سمجھوں، چنانچہ مرحوم سے خصوصیت کے ساتھ
میری طرف سے خوردانہ اور اُن کی طرف سے بزرگاز تعلق قائم رہا، میں انہیں مخدوم لکھتا، وہ عزیز لکھتے،
دارالمصنفین کی تاسیس میں مرحوم کی بزرگانہ حمایت ہمیشہ رہنا رہی، دارالمصنفین کے پہلے صدر
مولوی کریمت حسین اور دوسرے نواب عماد الملک اور تیسرے مولانا شروانی ہوئے، اس تعلق

سے بھی اُن سے خط و کتابت کا سلسلہ اکثر رہا کیا، ایک دفعہ جب اجاب اور بزرگوں کے محفوظ خطوط گئے تو سب سے زیادہ جن کے خطوط میرے پاس نکلے، وہ انہی کے تھے، میں نے جب انہیں اس کی اطلاع دی، تو اس پر مسرت ظاہر فرمائی، اور لکھا کہ اس میں تعجب کی کیا بات ہے، اس کا الٹا ہوتا تو تعجب ہوتا۔ وہ قدیم و جدید تعلیم کا بہترین مجموعہ تھے، فارسی و عربی تعلیم گھر پر حاصل کی، عربی کی اونچی کتابیں حضرت مولانا مفتی محمد لطف اللہ صاحب علی گڑھ کے درس میں پڑھیں، انگریزی تعلیم میٹرک تک اگرہ اسکول اگرہ میں پائی، اُن کی جوانی تک علم و فن اور دین و تقویٰ کے باکمال اکابر موجود تھے، وہ ہر ایک کے در تک پہنچے، اور ہر ایک سے حسب استعداد کسب فیض کیا، شیخ حسین عینی عرب مقیم بھوپال سے سند حدیث حاصل کی، قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی سے فیض پایا، بیعت قطب الوقت حضرت مولانا شاہ فضل رحمان صاحب گنج مراد آبادی سے کی تھی، مولانا محمد نعیم صاحب فرنگی علی کی زیارت سے بھی فیض یاب تھے۔

اُن کا سب سے پہلا مضمون جس نے لوگوں سے خراج تحسین وصول کیا وہ بابر پر ہے جو رسالہ حسن حیدر آباد میں چھپا تھا، اور جس پر مصنف کو ایک اشرفی انعام ملی تھی، مولانا شبلی کی المامون پر اُن کا تبصرہ اُن کا پہلا تنقیدی کارنامہ ہے، جو غالباً ۱۸۸۶ء میں شوق قدوائی کے اخبار آزاد میں چھپا تھا، اُن کے رسائل میں دو بہترین تاریخی رسائل ہیں، یہ دونوں ندوہ کے سالانہ جلسوں میں پڑھے گئے تھے، پہلے کا نام "علمائے سلف" ہے، اور دوسرے کا نام "ناپنا علمائے"۔ یہ دونوں اسی صدی کی یادگار ہیں، ۱۹۱۹ء میں لاہور سے جب مخزنِ بکلا تو اس کی محفل میں بھی شریک تھے، حضرت خسرو کے غزلیات پر اس میں اُن کا مضمون چھپا تھا، ۱۹۱۹ء میں الندوہ کے شریک اڈیٹر ہوتے، تو اخلاق پر اُن کے مضامین نکلے۔

علی گڑھ کی مجلسوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حالات میں الصدیق بکھر کر پیش کی، حیدر آباد کی میلاد کی مجلسوں کے وہ بانی تھے، اُن میں سیرۃ پر مختلف رسائل لکھے، جو پچھلے اور پچھلے، معارف میں اُن کے مضامین اور اُن کی غزلیں اکثر زیب اوراق ہیں۔

شعر و شاعری کا ذوق اُن کو آغاز سے تھا، حسرت مخلص کرتے تھے، اردو اور فارسی دونوں میں مشق سخن کرتے تھے، اردو میں حضرت امیر مینائی سے اصلاح اور فارسی میں مولانا شبلیؒ سے مشورہ کرتے تھے، فارسی کے مشہور شاعر حضرت خواجہ عزیز سے بھی مولانا شبلیؒ کے ذریعہ سے تعلق رکھتے تھے۔

اُن کے اخلاقی فضائل میں و فہمداری بڑی نمایاں تھی، جس سے جتنا ملتے تھے، تمام عمر اسی طرح ملتے رہے، جب لکھنؤ آئے تو منشی احتشام علی صاحب کی کوٹھی میں ٹھہرتے تھے، اور تمام عمر میں کبھی اس وضع میں فرق نہیں آیا، پھر اس قیام میں جن جن بزرگوں اور دوستوں سے ملتے کا دستور تھا، اسی طرح وہ جا کر ملتے، اور اتنی دیر بیٹھتے، لکھنؤ میں فرنگی محل اور دہاں بھی مولانا محمد نعیم صاحب کی نشستگاہ میں ضرور حاضر ہوتے۔

اُن کی جوانی تھی، کہ ندوہ کا غلغلہ بلند ہوا، یہ وہ مجلس تھی، جس کی روحانی اور علمی صدارت جن ڈو بزرگوں سے نسبت رکھتی تھی، یعنی مولانا شاہ فضل رحمان صاحب گنج مراد آبادی اور حضرت مولانا محمد لطف اللہ صاحب، دونوں ہی سے اُن کو قلبی تعلق تھا، اس لئے وہ ندوہ کے اُن اصلی ارکان میں تھے جن سے ندوہ کی مجلس عبارت تھی، وہ سب سے پہلے ۱۹۱۱ء میں ندوہ کے اجلاس ناگپور کے صدر ہوئے، اور یہیں اسی وقت دولت آصفیہ مرحوم کی صدارت امور مذہبی کی خبر عام ہوئی، جس کے بعد اُن کا بارہ تیرہ برس کے قریب حیدر آباد میں قیام رہا، اور جامعہ عثمانیہ کی تاسیس اور شعبہ دینیات کے افتتاح میں اُن کی مساعی مشکور رہیں، حیدر آباد کا حال وہاں کے مقیم احباب سنائیں گے۔

حیدر آباد کے قیام کے زمانہ میں بھی وہ دو دفعہ ندوہ کے اجلاس کے صدر ہوئے، پہلی دفعہ انبالہ میں اور بار آتابے کہ دوسری دفعہ لکھنؤ میں مرحوم کو قومی اداروں میں سے علی گڑھ، ندوہ العلماء اور دار المستفین اعظم گڑھ سے خصوصیت کا تعلق تھا، مولانا شبلی مرحوم کے بعد غالباً ۱۹۰۵ء میں وہ انجمن ترقی اردو کے بھی ناظم ہوئے اور دو تین سال کے قریب خدمت کے بعد

قرنہ فال مولوی عبدالحق صاحب کے نام بکلا۔ ان اواروں کے علاوہ دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم
سہارنپور کے بزرگوں سے بھی ارتباط رکھتے تھے، اور ان درسگاہوں کی بھی امداد فرمایا کرتے تھے۔

عجیب اتفاق ہے کہ نادانستہ ۱۹۲۹ء میں سفر حج میں بھی میرا ان کا ساتھ ہوا، یہ موتمر اسلامی
والاموقع تھا، یہاں یہ سخت بیمار پڑ گئے تھے، مگر بڑی ہمت کے ساتھ سانسے ارکان ادا کئے۔ مدینہ
منورہ کے قیام کے زمانہ میں میں نے ان کا تعارف شیخ ابراہیم صدیقی مدیر کتب خانہ شیخ الاسلام سے
کرا دیا، یہ تعلق چونکہ علمی اور روحانی دواؤں تھا، اس لئے بڑا سازگار آیا، اور اخیر اخیر وقت تک قائم
رہا، حرمین منمر میں کی خدمت بھی وہ سالاد کیا کرتے تھے، اخیر دفعہ جب دو سال ہوتے میں نے
اپنے ارادہ حج کی اطلاع ان کو دی، تو لکھا کہ اس دفعہ حرمین شریفین کی خدمت کی رقم آپ ہی کے ذریعہ
جاتے گی، مگر روانگی کے وقت نہ ان کو یاد رہا، اور نہ میں نے یاد دلایا،

ان کو نادور اور قلمی کتابوں کا بڑا شوق تھا، اور اس شوق کی تاسیع خود انہوں نے لکھ کر معارف
میں چھپوائی ہے، مولانا شبلی مرحوم کے ذریعہ سے اور ان کی پسند سے کتابیں خرید کرتے، لکھنؤ
میں عبدالحسین اور واجد حسین قلمی کتابوں کے تاجر تھے، لکھنؤ آتے تو ان کے نوادر دیکھتے،
اور چھانٹ کر لے جاتے، یوں بھی کتابیں ان کے پاس پہنچتی رہتی تھیں، حیدرآباد کے قیام کے زمانہ
میں بھی بہت سی کتابیں حاصل کیں، میں جب ۱۹۲۹ء کے آخر میں یورپ سے واپس آیا، تو عزیزوں
اور بزرگوں کے لئے جو تحفے لایا مرحوم کے لئے نستعلیق کے اچھے خطاطوں کی وصلیوں کی عکسی تصاویر
کا مجموعہ لاکر پیش کیا۔

پہلے تو اصل وطن علی گڑھ میں بھیکم پور میں تھا، بعد کو بھیکم پور سے کچھ دور ان کے نام
سے ان کے والد مغفور نے حبیب گنج نام ایک گاؤں آباد کیا تھا، وہیں زمانہ اور مردانہ مکانات مسجد
اور ایک کتب خانہ کی عمارت تیار کی تھی، زمینداری کے شغل کے بعد بھی یہی کتب خانہ ان کی دلچسپی کا
مرکز تھا۔

معمول تھا کہ صبح کی نماز کے بعد ہاتھ میں ایک بڑی سی کڑی لے کر باغ میں سیر کو نکل جاتے

اس وقت اُن کے دوسرے ہاتھ میں تسبیح ہوتی، لکھنؤ آتے تو صبح کو پیدل منشی احتشام علی کی کوٹھی واقع خیالی گنج سے مولوی عبدالباری صاحب ندوی کی کوٹھی ہارڈنگ روڈ تک پیدل جاتے، واپسی سواری پر ہوتی۔ دارالمصنفین آتے تو احاطہ کے اندر کمرہ کے باہر دوش پر ٹہلا کرتے۔

ایک دفعہ دارالمصنفین کا جلسہ انتظامیہ رمضان المبارک میں مقرر کیا، ہم نے غور کرنا چاہا تو جوا میں لکھا کر کیا رمضان مسلمانوں کے کام میں مانع ہے، غرض تشریف لائے، اس زمانہ میں وہ چائے کے بجائے آوٹین پیتے تھے۔ میں کافی، اور مولوی مسعود علی صاحب چائے پیتے تھے، سحری میں یہ تینوں شراب الصالحین لاتی جاتیں، اور ہر ایک کا ایک ایک دور چلتا، اور بڑی خوشی سے پیتے، اور بعد کی ملاقاتوں میں اکثر اس کا ذکر کیا کرتے تھے۔

دارالمصنفین کی مسجد مرحوم بی کی کوشش سے نواب مزل اللہ خاں مرحوم کی امداد سے مولوی مسعود علی صاحب کی نگرانی اور انجینئرنگ میں بنی، پھر دارالعلوم ندوہ کی مسجد بھی برادر موصوف ہی کی نگرانی اور انجینئرنگ میں بنی، مرحوم دونوں کو دیکھ کر برادر موصوف کے تعمیری ذوق کو بہت پسند فرماتے تھے، چنانچہ جب وہ علی گڑھ میں حبیب منزل بنوانے لگے، تو مولوی صاحب موصوف کو بلوا کر اُن سے مشورہ کیا، اُنھوں نے جو مشورہ دیا اس میں سے سامنے کی روکار عمارت ہے، فرماتے تھے کہ اگر یہ حصہ نہ بننا، تو یہ عمارت کچھ نہ ہوتی۔

مرحوم کے اخلاق کی دو خصوصیتیں عجیب تھیں، ایک یہ کہ جس شخص سے جس جہت سے اُن کو تعلق ہوتا، وہ اس سے اسی جہت سے ملتے، اور اسی کے متعلق باتیں کرتے، اس کی دوسری جہتوں سے اُن کو کوئی تعلق نہ ہوتا، حکیم اجمل خان مرحوم سے گہرے تعلقات تھے، مگر یہ یک جہتی قدیم قلمی مخطوطات اور قدیم تہذیب شرافت کے افکار سے تھی، ان دونوں کی ملاقاتوں میں یہی تذکرے بہتے کہیں بیچ میں سیاست کا نام بھی نہیں آتا، مولانا ابوالکلام سے بھی مولانا شبلی کے واسطے سے اُن کے تعلقات تھے۔ اُن کی ملاقات اور مکاتبت بھی جو چھپ چکی ہے سیاست کے تذکرہ سے خالی ہے، میری زندگی پر مختلف دور گزے ہیں، جن میں سیاست بھی ہے، مگر کبھی کسی خط میں نہ میں نے اس کے متعلق کچھ لکھا۔

اور نہ کبھی آنکھوں نے پوچھا۔

اُن کی دوسری خصوصیت یہ تھی کہ اُن کی مجلس میں کسی کی بُرائی یا غیبت نہیں ہوتی، کوئی کرتا بھی تو اڑا دیتے، خطوط میں بھی احتیاط تھی، اگر ناگزیر طور سے کچھ ذکر آتا تو اس طرح اشارہ کناہ میں کہتے کہ غیر اس کے سمجھنے سے قاصر رہتے،

مرحوم کو اچھی اور تاریخی یادگاروں کا شوق تھا، بعض بادشاہوں کے فرامین، تلواریں یا خنجر اُن کے پاس تھے، میں جب ۱۳۴۷ء میں کابل کے سفر سے واپس آیا اُس کے بعد مرحوم دارالمصنفین آئے تو قالینوں کا تذکرہ نکلا، میں نے عرض کیا کہ نادر شاہ شاہ کابل نے مجھے ایک قالین عنایت کیا ہے، اُن کو دکھایا تو اُس کو پسند کیا، ملا صاحب سے جو اُن کے رفیق خاص تھے، اور ہمیشہ سفر میں ساتھ رہتے تھے، فرمایا ملا جی یہ تو پٹھانوں کا مال ہے، ساتھ باندھ لو، چنانچہ وہ قالین اُن کے مندر کر دیا کہ شاہان ہشامی می دہند، فقیروں کے یہاں اُس کا کیا کام، البتہ شاہ کی دی ہوئی تسبیح سبز شاہ مقصود کی فیکر کے پاس ہے۔

مرحوم بزرگوں کے قصے، لطیفے، حالات اور حکایتیں اس قدر ذوق و شوق و لطف سے مجلس میں بیان فرمایا کرتے تھے، کہ اس وقت وہ بلبل ہزارہاستان معلوم ہوتے تھے، اُن کی تقریروں کا بھی یہی رنگ تھا، آواز گوشت تھی، مگر تقریر مسلسل اور تاریخی واقعات کے حوالوں سے پُر تاثیر ہوتی تھی، اُن کی اشارہ پر دازی کا بھی ایک خاص رنگ تھا، نہایت ستھرا اور پاکیزہ، تکلف سے برہمی، تشعشع خالی، اور آورد سے پاک، بزرگوں کے تذکرے ادب سے کرتے تھے، زبان فطرۃ نہایت ادب شناس عنایت ہوتی تھی، لیجہ میں سختی اور آواز میں کرخنگی مطلق نہ تھی، گرم سے گرم موقعوں پر بھی وہ حدود سے باہر قدم نہیں کھتے تھے۔ بظاہر وہ اخلاق میں بڑے نرم اور مرعج و مرنجاں تھے، مگر جب کسی دقت کسی چیز پر اڑ جاتے تو پھر اُس سے نہ ٹپکتے تھے، چنانچہ حیدر آباد سے علیحدگی کا سبب یہی پیش آیا، اس پر ایک شعر اُنھوں نے کہا جو مجھے کلمہ بھیجا تھا۔

شاہ بازر، جہنم، ریلے بدست شاہ داشت دست دیگر ترک کردہ در ہوا پرواز کرد

یہ بھی اُن کی سیرت کا قابل ذکر واقعہ ہے کہ باوجود ایک رتیس اپنی رتیس ہونے کے اور حکامِ مملکت سے اچھے تعلقات رکھنے کے سرکاری اعزاز و احترام اور خطاب و انعام سے بچتے تھے، ایک دفعہ اُن کو شمس العطار کا خطاب ملنے والا تھا، اُن کو خبر ہوئی تو پوری کوشش کی کہ اس خطاب سے اُن کو بری رکھا جائے فرماتے تھے کہ حیدر آباد کا خطاب اس لئے قبول کیا کہ یہ ایک دولتِ اسلامیہ کی نشانی تھی۔

مرحوم کو ملتِ اسلامیہ سے بڑی محبت تھی، اُس کے اچھے واقعات اور مسرت بخش تذکروں سے خوش ہوتے تھے، اور اُس کے نفاق و اختلاف کی باتوں سے ہمیشہ کنارہ کش رہتے، غزوہ کے باہمی اختلاف کے زمانہ میں باوجود اس کے کہ طرفینِ دوست تھے، دونوں سے بیگانہ رہے، اور جب مولانا شبلی کی وفات کے بعد مصالحت کا زمانہ آیا تو وہ سب کے آگے تھے۔

مرحوم کو سیاست سے سروکار نہیں رکھتے تھے، تاہم ملک کے پچھلے واقعات سے بہت غمگین تھے، عمر کے ساتھ کچھ ملکی اور کچھ خانگی افکار نے بھی اُن کے دل و دماغ کو متاثر کیا، مگر ضابطہ اور متمثل ایسے تھے کہ کبھی اس داستان کا ایک حرف زبان پر نہیں آیا، اُن کے قومی میں سب سے پہلے اُن کے حافظہ نے جواب دیا، اکثر بات بھول جاتے، جب کاروانِ خیال نکلا، تو اس میں مولانا ابوالکلام کے جواب میں اُن کا یہ بیان پڑھ کر مجھے بڑی حیرت ہوئی کہ "ہاں مجھے یاد ہے کہ دو نوجوان ابوالنصر آہ اور ابوالکلام نمایاں ہوتے تھے، اسی سلسلہ میں سنا کہ آپ بغداد چلے گئے، تفصیلات اب معلوم ہوتیں" میں نے انہیں لکھا کہ یہ صحیح ہے کہ سفرِ عراق پر (شاید ۱۹۰۷ء میں)، دونوں جوان عراق کے سفر کو نکلتے تھے، جن میں سے ایک ابوالنصر غلام یاسین و مولانا ابوالکلام کے بڑے بھائی تھے، ابوالکلام نہیں تھے، اُن کے رفیق اس سفر میں حافظہ عبدالرحمان امرتسری تھے، اور اس وقت مولانا ابوالکلام امرتسر میں وکیل کے ایڈیٹر تھے، پچھلے ابوالنصر نے عراق میں انتقال کیا، ہندوستان خیر آئی، تو مولانا ابوالکلام نے وکیل میں اپنے غم کا اظہار فرمایا، انہر میں میں نے لکھا کہ آپ کے اس طرح تصدیق کر دینے سے افسانہ بھی تالیف بن جائے گی۔

اس پر مرحوم نے خاموشی اختیار کی، اور کچھ جواب نہ دیا، اُن کی خاص مادت تھی کہ جس بات پر گفتگو

کہہ نہیں پاتے، اس کے جواب سے اعراض کرتے، اسی سے اُن کے اداس شناس اُن کے مطلب کو سمجھ جاتے۔

مرحوم کو بزرگوں کی یادگاروں سے وابستہ شیونگی تھی، پٹنہ کے اجلاسِ ندوہ میں غالباً حاجی شاہ منور علی در بھنگوی باقی مدرسۃ الہادیہ در بھنگو جو حضرت حاجی امداد اللہ صاحب ہاجر کی کے خلیفہ تھے، ندوہ کے جلسہ میں وہ دستارِ سر پر باندھ کر آئے جو حضرت حاجی صاحب کا عطیہ اور تبرک تھا، ایک تعلیم یافتہ کی تقریر پر جلسہ میں ایک ایسا پُر عظمت جوش، علم اور مشائخ، صلحاء اور عامۃ المسلمین بر طاری ہوا کہ جو جس کے پاس تمنا وہ ندوہ کے نذر کر دیا، شاہ منور علی صاحب نے وہی دستار اُتار کر پینک دی، وہ دستارِ نیلام ہو کر بڑی قیمت کو فروخت ہوئی، وہ کون خوش قسمت تھا، جس نے آگے بڑھ کر حسبِ حیثیت قیمت ادا کی، اور اس کو اٹھا کر آنکھوں سے لگایا، نوجوان حبیب الدین خان شروانی! پھر اس کو وہ ہمیشہ اپنے لئے طرۃ سادات سمجھتے رہے۔

اُن کے اخیر دور کی یادگاروں میں استاذ العلماء مولانا لطف اللہ صاحب کی سوانح عمری، اور خطیب بغدادی پر حنفی نقطہ نظر سے تبصرہ ہے، جو معارف میں چھپے ہیں، اور آگ بھی شائع ہوئے، انھوں نے مولانا سلیمان اشرف صاحب کی کتاب اللبیین پر ایک تبصرہ لکھا، اور میرے پاس بھیجا، اسی زمانہ میں فقیر کی تصنیف "عرب و ہند کے تعلقات" چھپی تھی، جی چاہا کہ مرحوم کے قلم سے اس پر ایک تبصرہ شائع ہوتا تو مصنف کو فخر و مباہات کا ایک موقع ملتا، اس موقع پر اپنے مطلب کو میں نے اس طرح ادا کیا، اللبیین پر تبصرہ ملا، یاد آیا کہ حضرت الاستاذ کی تصنیفات پر آپ کا تبصرہ ہمیشہ ہوا کرتا تھا، چنانچہ الامون، الغزالی، سوانح مولانا روم اور شعر البیہم وغیرہ پر تبصرے پڑھے، کیا حضرت الاستاذ کی متروکہ موردِ ثنی سعادتوں میں سے راقم کو بھی اس سُنّتِ دیرینہ کی موردِ ثنی سعادت کے حصول کا موقع ملے گا، مرحوم نے بڑی خوشی سے تبصرہ لکھا، جو معارف میں شائع ہوا۔

مرحوم کی پابندی و ضعیف کی ایک خاص یادگار علی گڑھ میں مولانا سلیمان اشرف صاحب کی قیام گاہ میں اخیر وقت کی حاضری تھی جو بعدِ مغرب تک جاری رہتی، جب وہ علی گڑھ آتے، یہ حاضری

بلانا ہر موسم میں اور ہمیشہ رہی، اس وقت دلچسپی کا سامان علمی مسائل پر گفتگو رہتی، مولانا سلیمان اشرف صاحب
کی وفات کے بعد مولانا عبداللطیف صاحب کی قیام گاہ پر اسی وقت اور اسی حیثیت سے یہ مجلس جاری رہی
مرحوم اپنے دور کے قائم تھے، اب اس جوہر شرافت کا نمونہ کبھی دیکھنے میں نہ آئے گا، اب گلستا
کارنگ اور ہے، چار دانگ میں ہوائیں اور سمت کی چل رہی ہیں، اب ریاست اور ریاست کے ساتھ کمال
و فضائل کا یہ اجتماع گزشتہ تاریخ کا ورق بن کر رہ جاتے گا، مگر انشاء اللہ یہ ورق یادگار رہے گا، ع
ثبت است بر جریۃ عالم دوام ما

سید سلیمان ندوی



تایخ خطیب بغدادی و

تاریخ خطیب بغدادی

اس دور قوط الرجال کی وجہ کہ بقیہ نقیہ رجال علم بھی علمی مجلسوں کو خالی کر رہے ہیں، یہ بڑی سعادت ہے کہ وہ اعلیٰ اسلامی تصانیف جن کو زمانے کی آنکھیں صدیوں سے حرس رہی تھیں، اور جن کے نام صرف کتابوں میں رہ گئے تھے، یکے بعد دیگرے شائع ہو کر دل و دماغ کو منور کر رہی ہیں۔ تاریخ کے سلسلے کو ملاحظہ کیجئے، مثلاً، تاریخ ابن جریر طبری ۶ مسد ہوا طبع ہو چکی، حافظ ابن عساکر کی تاریخ کے اجزلہ شائع ہوئے، حال میں تاریخ خطیب بغدادی مصر سے آئی، طباعت کی ان خوبیوں کو لئے ہوئے جن پر بیروت کے بہترین مطبعے رشک کریں، اہتمام صحت کے ساتھ ضروری تحشی بھی ہے، رجال کی فہرست دی ہے، ہر صفحے پر سطروں کا شمار ہے، اس تاریخ کی چودہ جلدیں ہیں، کل صفحات ۱۱۴۸ ہیں۔ خطیب ہے کہ مطبع نے ہر جلد کی لوح پر جلدوں کی تعداد ۱۱۰ اور صفحات کی تعداد ۴۸ لکھی ہے، انتہایہ کہ چودہ جلدوں کی لوح پر بھی یہی اطلاع درج ہے۔

اس تاریخ کا خلاصہ بھی کیا گیا تھا، اس کا ایک تسلی نسخہ میرے یہاں ہے، یہ خلاصہ فلسطین کے ۳۰۰ صفحات پر ختم ہوا ہے، خلاصہ نگار قاضی ابوالیمین مسعود بن محمد بخاری حنفی المتوفی ۷۹۱ھ خطیب کے شاگرد ہیں، دیباچہ میں تاریخ خطیب کی تعریف کر کے لکھتے ہیں کہ "ملویل زیادہ ہے، اس لئے میں نے منتخب رجال کے دبہ ترتیب اصل کتاب، حالات، شعر، حدیث، حکایت سب سے خود مختصراً نقل کئے ہیں۔" واضح ہو کہ کل رجال خلاصہ کی تعداد چند صدیوں سے متجاوز نہ ہوگی، منتخب شعر و غیرہ مستقل عنوان ہیں، بستان المحدثین سے واضح ہوتا ہے کہ تاریخ خطیب کا کوئی حصہ شاہ (عبدالعزیز) صاحب کے پیش نظر بھی تھا مگر مطلوبہ نسخہ کو دیکھ کر یہ یقین مشکل ہے، کہ کوئی نسخہ کتاب تھا، عبارت بستان کا ترجمہ یہ ہے۔

”تاریخ بغداد خطیب بغدادی کی تصانیف میں سے ہے، اس کے جز ثانی کے شروع میں مناقب بغداد اور

اس مبارک بنیاد کی ہندگی اور اس کے باشندوں کے محسن اخلاق درج کئے ہیں۔“

اس کے بعد بغداد کے دونوں دریاؤں کا جو جملہ اور قرأت میں ذکر کیا ہے، بخاری کے حالات
شرح و بیسٹ کے ساتھ لکھے ہیں، محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب کے احوال تک کتاب کا ایک بڑے ختم ہوتا
ہے، پہلی اسناد اس کی ہے، حافظ ابو بکر نے کہا ہے کہ ہم کو عبدالعزیز بن ابی الحسن القرطبی نے غیر
دی۔ الخ۔

اس کے بعد چند شعر و ہجاء بغداد کے نقل کئے ہیں جن کا پہلا شعر ہے ۵

فَدَّی لَکَ یَا بَغْدَادَ کُلَّ قَبیلَةٍ مِنْ الْأَرْضِ حَتَّى خَطَّتِ وَدَّ یَارِیَا

مطبوعہ نسخہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مناقب بغداد جلد اول کے ابتداء میں ہیں، علیٰ ہذا القیاس
جلد وقرات کا ذکر، امام بخاری کا ذکر جلد دوم کے آغاز میں ہے، محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب کا ذکر
اسی جلد کے تین سو ختم ہونے پر شروع ہوتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ شاہ صاحب کے ملاحظے میں کونسی
جلد تھی، بنظاہر جلد اول و دوم کا مجموعہ تھا، اس صورت میں ابن ابی ذئب کے ذکر تک سب جلدیں ختم
ہونے کا کیا مطلب ہوگا۔

خطیب بغدادی | نام احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن ہمدانی بغدادی، کنیت ابو بکر، ۳۹۷ھ میں
بیتام درزہ بھان پیدا ہوئے جو عراق کا ایک قریہ تھا، ان کے والد قریہ مذکور میں خطیب تھے، اور فی الجملہ
علم آشنا، باپ کی تحریریں سے بیٹے نے تحصیل علم شروع کی، گیارہ برس کی عمر تھی کہ والد نے ان کو حدیث
سنوانی شروع کر دی تھی، اس کے بعد خطیب نے اپنی محنت سے اقلیم در اقلیم سیاحت کو کہ علم حاصل کیا،
جلد فقہ حدیث میں اہل وقت ہو گئے، حافظ ابو نعیم ان کے مشائخ میں ہیں، حافظ ابن ماکولا شاگرد
حافظ ابن عساکر چوبیس سال شاگردوں کے شاگرد، خطیب کا شمار کبار شافعیہ میں ہے، فقہ ابن المظاہلی اور

۱۔ خطیب کی تاریخ ولادت جیساکہ خود انہوں نے تصریح کی ہے یوم پچشمہ ۲۴ جمادی الآخرہ ۳۹۷ھ ہے۔ اور سب سے پہلے انھوں نے حدیث
کا سماع شروع کیا، یہی کتاب در خطبہ ہوتا ہے بغدادی ۱۔ محمد عبد الرشید نعمانی

قاضی ابوالخلیب سے حاصل کی، اس پر اتفاق ہے کہ دارقطنی کے بعد علوم حدیث کا ماہر ان سے بڑھ کر نہیں
 ہوا، حفاظ کا ان پر خاتمہ ہو گیا، صاحب بیہیت، باوقار اور ثقہ تھے، خط پاکیزہ تھا، کثیر القبط، فصیح البیان،
 آواز بلند تھی، جو روایت حدیث کے وقت جامع منصور کے آخری حصے میں سُنی جاتی تھی، سُنی کریم کے
 سامنے صحیح بخاری مگر کمرہ میں پانچ دن میں پڑھی، مگر کا زیادہ حصہ بغداد میں صرف کیا، حاضری
 مرم کے وقت زمزم پی کرتیں دہاتیں کیں، بغداد میں اپنی تاریخ کی روایت کریں، جامع منصور میں
 روایت حدیث کریں، حضرت بشر حافی کے پہلو میں دفن ہوں، سینوں دہاتیں قبول ہوتیں۔

سفر حج میں شام تک قریب غروب ایک قرآن ترتیل کے ساتھ ختم کر لیتے تھے، اس کے بعد لوگ
 جمع ہو کر روایت حدیث کی التجا کرتے، خطیب سواری میں بیٹھ کر روایت حدیث کرتے (عرب میں سفر
 شب کو ہوتا ہے) ایک بار کسی نے ان کو دیکھ کر کہا تم حافظ ابو بکر خطیب ہو، فرمایا میں ابو بکر خطیب
 ہوں، حفظ حدیث دارقطنی پر ختم ہو گیا، چلتے چلتے کتاب کا مطالعہ کرتے جلتے، حنبلیوں کی سختی
 سے تکلیف اٹھاتی، تصانیف کی تعداد ۵۶ ہے (تفصیل ملاحظہ ہو تذکرۃ الحفاظ دہلی میں)۔

بہت دو لقمہ تھے، اہل علم اور علم کی خدمت میں بڑی بڑی رقیں خرچ کیں۔
 عقائد میں مذہب ابو الحسن اشعریؒ کے پیرو تھے جو بقول امام سبکی محدثین کا مذہب قدیم
 و حدیثیٰ ہے۔

ایک بار شیخ ابواسحاق شیرازی کے درس میں حاضر ہوئے، شیخ نے ایک حدیث بھربن کثیر
 السقا سے روایت کی، بعد روایت خطیب کی جانب متوجہ ہو کر کہا ان کی نسبت کیا کہتے ہو، کہا اجازت
 ہو تو حال بیان کروں، یہ سن کر شیخ ان کے سامنے سنبھل کر شاگرد کی طرح بیٹھ گئے، خطیب نے اس
 شرح و بسط سے حال بیان کیا کہ اس کو سن کر شیخ ابواسحاق نے کہا کہ خطیب اپنے وقت کے
 دارقطنی ہیں۔

اکبر برس کی عمر پا کر ۶۳ھ میں انتقال کیا، نماز جنازہ ابوالحسین ابن المہدیؒ نے
 پڑھائی، شیخ ابواسحق شیرازی نے جنازہ کو کندھا دیا، حضرت بشر حافیؒ کے پہلو میں دفن ہوئے

رضی اللہ عنہ، وفات سے پہلے کتابیں وقف کر دیں، مال و دولت خلیفہ کی اجازت لے کر تقسیم کر دی، چونکہ کوئی وارث نہ تھا، لہذا مترکہ حق بیت المال ہوتا، اجازت یوں ضروری تھی، (ماخوذ از تذکرۃ الحفاظ) مذکورہ طبقات سبکی۔

تاریخ خطیب جیسا کہ اوپر لکھا گیا تاریخ چودہ جلدوں میں ہے، مہر سے ۱۳۲۹ھ میں اشاعت شروع ہوئی، بغداد کے حالات و واقعات آغازِ بنیاد سے ۱۳۶۳ھ تک لکھے ہیں، اور یہ زمانہ جیسا کہ لوح کتاب پر بھی لکھا ہے، بغداد کی اقبال مندی کا زمانہ ہے، خطیب دیباچہ میں لکھتے ہیں۔
یہ کتاب ہر زمانہ اسلام کی تاریخ ہے جس میں اس کے آبادی کا ذکر ہے، اس کے کبریا ساکنین، دارین اور علماء کا ذکر ہے، اپنے علم و معرفت کی حد تک میں نے اس میں حالات لکھ دیئے ہیں؛

اس عہد کے دستور کے مطابق حالات و واقعات بسلسلہ روایت لکھے ہیں، سب سے اوّل بروایت یونس امام شافعیؒ کا قول لکھا ہے، یونس سے پوچھا تم بغداد گئے ہو، نفی میں جواب سن کر فرمایا "ما رأیت الدنیا" تم نے دنیا نہیں دیکھی۔

تاریخ خطیب جس طرح بہترین زمانے کی تاریخ ہے، اسی طرح طرزِ بیان کے لحاظ سے مسلمان مؤرخین کی تصنیف کا اعلیٰ نمونہ ہے، الفاظ بعد معانی استعمال کتے ہیں، عبارت آرائی و مدح طرازی کا نام نہیں، بیاض صاف اور متین ہے، جرح و تحویل دونوں بے لاگ ہیں، اگرچہ بعض معرکہ الآرامقات میں قوتِ فیصلہ کی کمی نمایاں ہے، محدثانہ روایات ہیں، اور جانہ مبالغہ، منطقیات تذبذب پاس نہیں۔

روشِ تاریخ مروجہ طریقہ سے ملحدہ ہے، بجائے خلفاء و اُمراء کو مستقل موقوف قرار دے کر ان کے حالات بیان کرنے کے رجال تاریخ کا ذکر ترتیب حروف تبھی کیا ہے، اسی سلسلہ میں اپنے اپنے موہرے خلفاء و اُمراء بھی آجاتے ہیں، رجال کے سلسلے میں ہر فن اور علم کے ماہرین مذکور ہیں، مفسرین و محدثین و فقہاء سے لے کر شعراء و منقین و اہل صنعت تک سب ہی کا ذکر ہے، اس طرح ۸۳۱ء مشاہیر رجال کا ذکر ہے۔

چونکہ یہ زمانہ مجتہدانہ قوت کا تھا اس لئے اکابرین اُمت سب ہی اس سلسلے میں آگئے ہیں،

مکروہ حضرات جو بعد کو ہوئے۔ ابتدائی چند بابوں میں مختلف فقہی مسائل سے محدثانہ و فقہانہ بحث کی ہے مثلاً زمین بغداد کی بیع و شرا اور اس کی پیداوار کا کیا حکم ہے، چونکہ حضرت عمرؓ نے سواد (عراق) کی زمین کو مسلمانوں کے حق میں وقف فرمادیا تھا اس لئے اس پر مالکانہ قبض و تصرف فقہاء کے ایک گروہ کے نزدیک ناجائز و مکروہ تھا۔ امام احمد بن حنبلؓ سے کسی نے تقوٰی کے متعلق کوئی مسئلہ پوچھا تو فرمایا: استغفر اللہ! میرے لئے ورطہ و تقوٰی کے مسئلے پر گفتگو کرنی درست نہیں اس لئے کہ میں بغداد کی پیداوار کھاتا ہوں، بشر بن الحارث (حافی) ہوتے تو وہ تم کو جواب دے سکتے، صلوات کو اسی لئے بغداد کی سکونت میں کلام تھا، اس بحث پر موافق و مخالف دونوں پہلوؤں سے بسیط بحث کی ہے، فیصلہ جواز کے حق میں دیا ہے۔ دوسرے باب میں یہ بحث ہے کہ حضرت عمرؓ نے ارض سواد فاتحین میں تقسیم کیوں نہیں فرمایا۔ اسی سلسلے میں عہد فاروقی کے بندوبست اراضی کا ذکر آتا ہے، جو حضرت عثمانؓ بن حنیف صحابی نے کیا تھا۔ اس بیان میں بندوبست شدہ اراضی کی شرح لگان، اقسام پیداوار، تعداد و قیہ سب کچھ آجاتا ہے، لگان صرف قابل زراعت اراضی پر تھا، مکاؤں وغیرہ پر ٹیکس نہ تھا، دوکانوں پر ٹیکس ہمدیٰ نے لگایا، ۱۶۷ھ میں۔

اسی سلسلے میں ایک باب اُن روایتوں پر ہے جو عراق کی بُرائی پر ہیں اور بعد بیان ان کی نتیجہ کر کے ضعیف قرار دیا ہے، اس کے بعد مناقب عراق اور اہل عراق کی صفات کا بیان کیا ہے، عراق کی آب و ہوا کے اعتدال کی تعریف ہے، اہل عراق کی عقل و اخلاق کی تعریف ہے، اس کے ساکنین کی حرمت حدیث کا بیان ہے، فرماتے ہیں کہ محدثین بغداد کا دامن وضع حدیث اور کذب روایت کی شہرت سے پاک ہے، بخلاف اہل کوفہ و خراسان کے کہ ان کے احادیث موضوعہ اور اسانید مصنوعہ پر جلدوں کی جلدیں لکھی گئی ہیں۔ ایک قول لکھا ہے: "علم حجازی، اخلاق عراقی، طاعت شامی جب کسی شخص میں جمع ہوں تو وہ کامل ہے۔" دوسرا قول اذ اخرجت من العراق فالدنيا كلها رستاق۔ جب تم عراق سے نکل آتے تو ساری دنیا دیہات ہے، یوم جمعہ بغداد کا، تراویح مکہ کی، عید طرسوس کی مشہور تھی۔ بغداد اس مقام کا قدیم نام بغداد تھا، بغداد کی وجہ تسمیہ یہ لکھی ہے کہ بفتح اہل مشرق کے ایک بُت کا نام

تھا، داد بھنے عطیہ یعنی بیغ و تو کا بخشا ہوا، اسی لئے اگلے زمانے میں فقہاء اس نام کا استعمال کمزور خیال کرتے تھے، اب بغداد، بغداد شریف ہے، یہ ہے ارباب صلاح اور اہل دل کی گرمی تاثر، بغداد کو بغداد اور معدن بھی کہتے تھے و کیا دان اس میں ہندی کا لفظ خیرات کے معنی میں ہے؟ ایک نسخہ میں بیغ کو باغ کا مختلف بھی بیان کیا ہے اور آذ ایک آدمی کا نام۔ اس صورت میں نام بغداد تھا اس نام کے استعمال میں فقہاء کو کراہت نہ تھی۔

منصور نے جس موقع پر مدینۃ السلام آباد کیا وہاں اہل بغداد کا ایک مزرعہ تھا جس کا نام المبرک تھا ساتھ آدمی اس کے مالک تھے، منصور نے ان کو معاوضہ دے کر رضا مند کیا اور اس مقام پر نیا شہر آباد کیا، چونکہ یہ شہر و جلد کے کٹاڑے بسایا گیا اور و جلد کا نام وادی السلام و قصر السلام تھا اس مناسبت سے شہر جدید کا نام مدینۃ السلام رکھا گیا۔

خلافت بنی عباس جن اثرات کے تحت بنو امیہ کے مقابلے میں قائم و کامیاب ہوئی ان کا انتقال یہی تھا کہ اس کا دار الخلافہ و مرکز عراق میں ہوتا، اسی لئے عبداللہ السفاح اول خلیفہ عباسی ^{۱۳۶-۱۳۷} نے دار الخلافہ پہلے کوفہ میں بنا کر اس کا نام ہاشمیہ رکھا۔ ۱۳۷ھ میں انبار کو دار الخلافہ قرار دے کر ہاشمیہ سے موسم کیا، وہیں سفاح کی وفات و تدفین ہوئی اور وہیں منصور کی بیعت۔ (معجم البلدان)

مدینۃ السلام کی بنیاد ۱۳۷ھ میں رکھی گئی، ۱۳۸ھ میں شاہی عمارتوں کا اس حصہ تیار ہو گیا کہ منصور مع لشکر اور خزانے کے ہاشمیہ سے منتقل ہو کر وہاں آگیا، سلسلہ تعمیر ۱۳۸ھ تک جاری رہا۔ سنہ مذکور میں چار دیواری تیار ہونے پر کام ختم ہو گیا، مصارف تعمیر چارمینسٹ لاکھ آٹھ سو درم ہوئے، طریقہ تعمیر تھا کہ اول تمام مالک خلافت سے ہر قسم کے کاریگر مثلاً انجیر (ہندس) معمار، خنجر، لوہار وغیرہ فراہم کئے گئے ان کی تنخواہیں مقرر کیں، اس طرح ہزاروں آدمی جمع ہونے پر انجینئروں کو اپنا ذمہ منقسم سمجھایا، انھوں نے اس کے مطابق داخلہ بل کی، شہر کا نقشہ مدور قرار دیا گیا، اس اہتمام سے تعمیر شروع ہو کر پانچ سال میں ختم ہو گئی، عجمیت کا اثر یہ بھی تھا کہ ساعت نو بخت منجم نے تجویز کی، یہاں تعمیر کے ضمن میں بہت سے مفید مباحث آجاتے ہیں، مثلاً معماروں وغیرہ کی شرح تنخواہ، اس کی مناسبت

سے اس عہد میں اجناس کا نرخ مدینۃ السلام کی پیمائش، اس کے دروازے، مساجد، کھلی، مقابر، نہریں، وغیرہ۔

تیسرے عہد جو ترمیس خود منصور نے کیں ان کا ذکر ہے، بازار پہلے محلات شاہی کے زیادہ قریب تھے، دُور ہٹا کر آباد کئے گئے، اس طرح کرفہ کی آبادی وجود میں آئی، سرکاری چوڑی کی گتیں، سب سے زیادہ چوڑی سرک چالیس زراعت دہا تھی، چوڑی تھی، تقریباً ۷۰ فٹ کرفہ کے بعد صافہ و بعد ہمدی کے لئے آباد کیا، یہ ۱۵۴ھ کا واقعہ ہے، اسی طرح عہد بعد کے اضافے بیان کئے ہیں، اسی ضمن میں عروج و سرفرازیاں کا وہ منظر سامنے آتا ہے جب کہ المقتدر کے عہد (۶۸۱ھ) میں سفیر روم کی آمد میں شہر آراستہ کیا گیا تھا، تفصیل کا شوق ہے تو اصل کتاب دیکھو۔

ان مقابر کے بیان میں جو علماء و علماء کے لئے مخصوص تھے جداگاندہ مستقل باب ہے، سب سے اول مقابر قریش کا بیان ہے جہاں حضرت موسیٰ کاظمؑ کا مزار تھا (یہی مقام اب کاظمین ہے) ابو علی الخلال کا قول نقل کیا ہے، ما ہمتی امر فقصت قبر موسیٰ بن جعفر فتولت بکامہا سہل اللہ تعالیٰ لی ما الحبت، جب مجھ کو کوئی مشکل پیش آتی اور میں موسیٰ بن جعفرؑ کی قبر پر حاضر ہو کر ان کے توسل سے دعا کرتا تو اللہ تعالیٰ میری مراد بر لاتا۔

باب عرب کے مقبرے میں امام احمد بن حنبلؒ اور حضرت بشر حافیؒ مدفون تھے، اسی سلسلے میں دُور روایتیں ہیں، امام احمد بن حنبلؒ کی وفات کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا کہ ہر قبر پر ایک قندیل روشن ہے، پوچھا یہ کیا ہے، جواب ملا تم کو معلوم نہیں، امام احمد بن حنبلؒ کی آمد کے سلسلے میں یہ قبریں پُرقو ہوئی ہیں، جو عذاب میں تھے ان پر رحم فرمایا گیا، خاکسار کہتا ہے کہ جو ائمہ امام کا استقبال اسی شان سے ہوتا تھا، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دوسری روایت حضرت بشر حافیؒ کے وصال کے متعلق ہے، ایک راوی کا بیان ہے کہ میں نے اپنے ایک پڑوسی کو بعد وفات دُور تھے پہنچے دیکھا، استفسار پر کہا کہ ہمارے قبرستان میں بشر بن الحارث دفن ہوئے ہیں، اس سلسلے میں تمام اہل مقبرہ کو دُور دُور سے عطا ہوئے ہیں، قدس سرہ۔

حضرت معروف کرخیؒ کی قبر باب الدیر کے مقبرے میں تھی، اس کی نسبت لکھا ہے، قبر معروف الکرخی فجاء لفضلاء الخواجہ۔ سو مرتبہ قل ہو اللہ پڑھ کر جو دُعا ان کے قبر کے قریب کیا مقبول ہوتی ہے۔

مقبرہ خیزران میں محمد بن اسحاقؒ مصنف سیرۃ مدفون تھے، نیز امام اعظم ابو حنیفہؒ امام اعظم کی قبر کے متعلق امام شافعیؒ کی ایک روایت لکھی ہے، علی بن میمون دشاگرد امام شافعیؒ روایت کرتے ہیں کہ مجھ سے شافعیؒ نے کہا، انی لا تبرک بآبی حنیفۃ واجی الی قبرہ فی کلّ یوم یعنی زائرًا فاذا عرّضت لی حاجۃ صلیت رکعتین وجئت الی قبرہ وسألت اللہ تعالیٰ الحاجۃ عنک فأتبع یعنی حقّی، میں ابو حنیفہؒ کے توسل سے برکت حاصل کرتا ہوں، ہر روز ان کی قبر کی زیارت کو جاتا ہوں، جب کوئی حاجت پیش آجاتی ہے دو رکعت نماز پڑھ کر ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے دُعا کرتا ہوں، دُعا کے بعد مراد برآنے میں دیر نہیں لگتی،

۱۵ زیارت قبر کے موثق پرناز کے لئے اپنے اور میت کے حق میں دُعا کرنا سنوں ہے، چنانچہ اس سلسلہ میں بکثرت روایتیں کتب حدیث میں منقول ہیں۔ امام شافعیؒ کا یہ واقعہ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ شیخ ابن تیمیہؒ اپنی اتناذ فیج کی بناء پر ناخن اس واقعہ کی کڑی کے چپے ہیں۔ دلائل ہو افضل القراء المستقیم من ۲۴۳ و ۲۴۴ طبع مصر ۱۳۰۵ھ) اور شیخ موصوف کی کورازہ تقلید میں ہمارے دور کے بعض علماء اہل حدیث بھی اس واقعہ کو بھٹکانے کے لئے بری طرح پیچھے پڑے ہیں۔ حالانکہ محدث کوثریؒ نے "محقق القول فی مسئلۃ التوسل" میں اس واقعہ کی سند کو صحیح بتایا ہے۔ اور خود حافظ خطیب بغدادی کی طبیعت امام اعظم (رضی اللہ عنہ) کے فضائل و مناقب کے سلسلہ میں کسی ایسی روایت کے بیان کرنے پر آمادہ نہیں ہوتی کہ جس کی سرے سے کوئی حقیقت نہ ہو۔ خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں وہاں کے علماء و اولیاء کے مقابر کے حالات میں ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے جس کے الفاظ ہیں باب ما ذکر فی مقابر بغداد الخ خصوصۃ بالعلماء والزهاد اور پھر اس عنوان کے تحت وہاں کے مشہور مقبروں کا تفصیل کے ساتھ تعارف کرایا ہے جو کچھ بیان کیا ہے اس کی اسناد بھی ساتھ ہی نقل کر دی ہے، امام شافعیؒ کا یہ واقعہ بھی موصوف نے با اسناد ہی نقل کیا ہے۔ اور لطف یہ ہے کہ اس اسناد کے راویوں میں سے کثر حضرات کا ترجمہ خود انھوں نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے اور ان کی توثیق بھی کی ہے، چنانچہ اس روایت کے پیچھے راوی حسین بصری کے متعلق لکھتے ہیں وہاں جس وقت وہ پہنچے تھے (ج ۸ ص ۸۷) اور دوسرا راوی عمر بن ابی اسلم ابو حفص مرقی کے متعلق ان کی تصریح ہے وہاں ثقہ (ج ۱ ص ۱۲۹) اور تیسرا راوی کرم بن احمد کے لئے میں فرماتے ہیں وہاں ثقہ (ج ۱ ص ۱۳۰) اور اس کے آخری راوی علی بن میمون کا ذکر حافظ ابن حجرؒ نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے اور ان کو ثقہ کہا۔ تہذیب (ج ۱ ص ۱۳۸)۔ واضح ہے کہ قاضی ابوبکر کرم بن احمد نہایت ثقہ ہیں اور محدث حکم بن ابی اسلم صاحب السنن علی الصحیحین کے بارشیرخ میں وثاق ثقہ ہیں

حافظ ابو نعیم سے خطیب نے روایت کی ہے کہ ابو جعفر الحضری مطہرین اس کے منکر تھے کہ جو مصنوعی قبر کو دفن کی بلندی پر ہے وہ حضرت علیؓ کی قبر ہو، اور یہ بھی کہتے تھے کہ شیعوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ قبر کس کی ہے تو وہ سنگسار کر دیں گے، یہ قبر مغیرہ بن شعبہؓ کی ہے، اگر یہ قبر علیؓ کی ہوتی تو میں اس کو اپنا لمبا و ماڈی بنا لیتا۔

حضرت امام حسینؓ کی قبر کے متعلق لکھا ہے، احمد بن سعید الکمال سے روایت ہے، سألْتُ ابا نعیم عن زیارة قبر الحسين فكانه انكوان يعلم ان قبره۔ میں نے ابو نعیم سے زیارة قبر حسینؓ کی بابت دریافت کیا تو ان کے بیان سے ایسا معلوم ہوا کہ ان کو اس کا علم نہ تھا کہ ان کی قبر کہاں ہے، صحابہ کرامؓ کے ذکر کے سلسلے میں پانچواں نمبر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ذکر کا ہے، اثنائے ذکر میں لکھا ہے، حضرت عمرؓ نے ان کو کوہ قرآن اور شرائع و احکام کی تعلیم کے لئے بھیجا، فہت عبد اللہ فیہم علما کثیرا و فقه منہم و ما غفیرا۔ کوہ پہنچ کر عبداللہؓ نے کوہیوں میں بکثرت علم پھیلایا، اور ایک گروہ کثیر ان کی تعلیم سے فقیہ بنا، خاکسار کہتا ہے کہ یہی علم فقہ حنفی کی بنیاد ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کے اخلاق اسلامی کی وسعت کا ایک واقعہ اس زمانہ میں شیعہ ہدایت بن سکتا ہے علقمہؓ راوی ہیں کہ میں عبداللہ بن مسعودؓ کے ساتھ مدینہ نکلا، راستے میں ایک مجموعی بھی ہمارے ساتھ ہو لیا، آگے چل کر عبداللہ بن مسعودؓ کسی ضرورت سے ہم سے الگ ہو گئے، واپس آئے تو مجموعی دوسرے راستے پر جا چکا تھا، یہ دیکھ کر اس راستے پر جا کر اس سے ملے اور سلام کیا، اور فرمایا، ان للقبۃ حقا رفاقت کا بڑا حق ہے، کاش اس واقعہ کو سن کر ہمارے سینے کشادہ ہو جاتیں۔

تراجم صحابہ کرامؓ کا ذکر ص ۲۱ پر ختم ہونے پر کتاب اپنے موضوع کی طرف رجوع کرتی ہے، اور اہل بغداد کا ذکر شروع ہوتا ہے، خطیب لکھتے ہیں:-

• اس سلسلے میں خلفاء، اشراف، کبار، قضاة، فقہاء، محدثین، قرآن، زیاد، مفسران، متادین،

شعوت اہل مدینہ السلام کا ذکر ہے، اہل مدینہ السلام سے وہ مراد ہیں جو مدینہ پیدا ہوئے یا وہ مری

جگہ سے آکر دہاں بیٹھے، ان کا بھی ذکر ہے جو بغداد چھوڑ کر دوسری جگہ فوت ہوئے وہ بھی تذکرہ میں جو اس
کی نزاع قریب میں ساکن تھے یا وہاں آکر بیٹھے، ان کی کنیت، ان کا نسب، مشہور واقعات، حسب اخبار نیک،
مدۃ عمر، تاریخ وفات، حالات بقدر اپنی معرفت و علم کے درج کئے ہیں، اس کے ساتھ ان کے متعلق شایع
دوئم و قدح، قبول و رد اور تعدیل و مرجح کے جو الفاظ محفوظ ہیں، وہ نقل کر دیتے ہیں اور حروف معجم کی ترتیب
لمحوظ ہے، تاکہ مطلب آسانی حاصل ہو سکے، بعض اوقات کسی بلند پایہ کتاب میں کوئی اہم مضمون
نظر سے گزرادوسرے وقت تلاش کیا، بہت وقت صرف کیا، نہ ملا، چھوڑ دیا، حالانکہ ضرورت و حاجت باقی
رہی، اسی لئے حروف تہجی کی ترتیب اختیار کی۔

نام مبارک سے برکت حاصل کرنے کے لحاظ سے اول ان صاحبوں کا ذکر ہے جن کا نام محمد تھا، اس
کے بعد حروف تہجی کی پابندی کی ہے، اسی ضمن میں حافظ تمیمی کا قول نقل کیا ہے کہ طالب حدیث
پر لازم ہے کہ سب سے اول اپنے شہر کی کتب حدیث اور ان کے مؤلفین کے حال سے آقا کرے، ان کی فہم
میں مکہ تا مہم پہنچائے جس سے صحیح و سقیم وغیرہ کی معرفت تامل حاصل ہو، اس کے بعد دوسرے
شہروں کو لے۔

رجال تذکرہ کے حالات کے ضمن میں بڑے بڑے علمی و فائق و مباحث مجتہدان و محدثانہ قوت
کے ساتھ حل ہوتے جلتے ہیں، جن سے علماء استفادہ کر سکتے ہیں، کاش اہل مطبع مطالب کی فہرست
بھی مرتب کر سکتے، جس طرح یورپ میں ہوتا ہے۔

اسم مبارک سے مستفی مشاہیر کے ۱۵۷۹ تذکرے تین جلدوں میں آئے ہیں، چوتھی جلد احمد نامی مشاہیر

سے شروع ہوتی ہے،

ابو حنيفة

النعمان بن ثابت

ابو حنیفۃ النعمان بن ثابتؓ

النعمان بن ثابتؓ، ابو حنیفۃ تھے، امام اصحاب الراۃ، فقیر اہل عراق، انس بن مالکؓ کو دیکھا،
 عطاء بن ابی رباح، تافع موی، ابن عمر، حماد بن ابی سلیمان، ہشام بن عروہ، طلحہ بن مرثد وغیرہم سے
 سماعت حدیث کی، عبداللہ بن المبارک، دکیع بن الجراح، یزید بن ہارون، ابو یوسف العاضی، محمد بن حسن
 وغیرہم نے اُن سے روایت کی۔

نسب کی بابت منجملہ دیگر مختلف روایتوں کے امام صاحب کے پوتے اسمعیل بن حماد کی روایت ہے
 کہ ہم اپنے فارسی سے ہیں، غلامی نے کبھی ہم کو مس نہیں کیا، (اہل البیت لوری ہانی البیت، شروانی،
 ولادت ۸۷ھ، علیہ میا نہ قد، خوش رو، خوش لباس، عطر کا استعمال کثرت کر کے مکان سے برآمد ہو
 یزید اس عطر ہو جاتی، نیک صحبت، بڑے کرم کرنے والے، اپنے بھائیوں کے ولی غمخوار، خوش بیانی میں فائق،
 شیریں آواز، بلند ہمت،

علم | فقہ خاص کر سیکھی، حماد بن ابی سلیمان کے حلقہ درس میں ان کے سوا کوئی اور استاد کے سامنے
 نہ بیٹھا، دس برس ان کی صحبت میں رہے، ایک موقع پر اپنی جگہ ان کو بیٹھا کر حماد باہر گئے۔ یہ لوگوں کے
 سوالوں کا جواب دیتے رہے، ایسے مسئلے بھی آتے جو استاد سے دُستے تھے، استاد کی واپسی پر مسائل مذکور

۱۔ واضح ہو کہ خطیب بغدادی نے امام صاحب کے حال میں پورے سوا صفحے لکھے ہیں، مضمون ذیل میں مذاق حال کے مناسب مضمین
 انہیں اس کے لکھے گئے ہیں (شروانی) ۲۔ دیکھو اس کی تائید میں تذکرۃ النفاذ امام ذہبی جلد اول، تہذیب التہذیب حافظ ابن حجر
 العسقلانی، البحر، الماشر، مراۃ الجنان امام یاقینی، امام یاقینی، چار صحابہ کرامؓ کی روایت کے قائل ہیں (شروانی)،

۳۔ جناب عیسیٰ کو غالباً یاقینیؒ کی عبارت کے سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی، علامہ یاقینیؒ حضرت انسؓ کو دیکھنے کے قائل ہیں، لیکن کسی
 صحابی سے امام صاحبؒ کی روایت حدیث کے قائل نہیں۔ (محمد عبدالرشید نعمانی) یہ بھی ممکن ہے کہ یہ لفظ روایت ہو، کاتب کی غلطی ہو، یا
 علامہ یاقینیؒ نے اس کو غلط فہمی میں مبتلا کیا ہو، یا اس کی روایت اس نے

خدمت میں پیش کئے جو شاٹھ تھے، اُستاد نے چالیس سے اتفاق کیا، بیس سے اختلاف، شاگرد نے قسم کھائی کہ ساری عمر حاضر رہوں گا، چنانچہ اُستاد کی وفات تک ساتھ رہے، کل زمانہ رفاقت اٹھارہ برس تھا اُستاد کے بیٹے اسماعیل کہتے ہیں کہ ایک بار والد سفر میں گئے اور کچھ دن باہر رہے، وہاپسی پر میں نے پوچھا آیا یاں! آپ کو سب سے زیادہ کس کے دیکھنے کا شوق تھا ان کا خیال تھا کہیں گے بیٹے کے دیکھنے کا کہا ابو حنیفہ کے دیکھنے کا، اگر یہ ہو سکتا کہ میں کبھی نگاہ ان کے چہرہ سے نہ اٹھاؤں تو یہی کرتا۔

محمد بن فضیل عابدی نے روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ نے بیان کیا کہ میں امیر المومنین خلیفہ (ابو جعفر منصور کے پاس گیا تو پوچھا تم نے علم کس سے حاصل کیا، میں نے کہا حماد سے، انہوں نے ابراہیم نخعی سے، انہوں نے عمر بن الخطاب، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس سے منصور نے سُن کر کہا، خوب خوب، ابو حنیفہ تم نے بہت مضبوط علم حاصل کیا، وہ سب کے سب طہین و طاہرین تھے، سب پر اللہ کی درود۔

دوسری روایت میں ہے کہ خلیفہ منصور سے عیسیٰ بن موسیٰ نے کہا کہ یہ (ابو حنیفہ) آج دنیا کے عالم ہیں، پوچھا نعمان! علم کس سے حاصل کیا، جواب دیا، اصحاب عمر بن عمر سے، اصحاب علی بن علی سے، اصحاب عبداللہ بن عبداللہ سے، اور ابن عباس کے زمانہ میں ان سے بڑھ کر عالم نہ رہا زمین پر نہ تھا۔

اعمش نے ایک بار ابو یوسف سے پوچھا تھا اے رفیق ابو حنیفہ نے عبداللہ بن کا قول حق الامۃ طلاقھا کیوں ترک کیا، جواب دیا کہ اس حدیث کی بنیاد پر جو آپ نے بواسطہ ابراہیم واسود عائشہ سے روایت کی ہے کہ برہہ جب آزاد کی گئیں تو ان کو اختیار دیا گیا، اعمش نے یہ سُن کر تعجب میں رہ گئے اور کہا ابو حنیفہ بہت زیرک ہیں، ان اباحیغۃ لفظن۔

عبادت درج | عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں نے کوفہ پہنچ کر پوچھا کہ کوفہ والوں میں سب سے زیادہ بارسا کون ہے، لوگوں نے کہا ابو حنیفہ، ان کا یہ بھی قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ بارسا نہیں دیکھا، ما راایت احدا ودم من ابی حنیفہ۔ تیسرا قول ہے کہ میں نے کسی کو ابو حنیفہ سے

زیادہ پارسا نہیں پایا، حالانکہ دونوں سے مال و دولت سے ان کی آزمائش کی گئی رہنے زمانہ میں امام حسن کے سب سے زیادہ عابد و پارسا ہونے کی تائید میں اور بھی مستند قول خطیب نے نقل کئے ہیں۔

سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ ہمارے وقت میں کوئی آدمی مکہ میں ابو حنیفہؒ سے زیادہ نماز پڑھنے والا نہیں آیا، ان کا یہ بھی قول ہے کہ وہ نماز اول وقت ادا کرتے تھے۔

ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ میں قیام مکہ کے زمانے میں رات کی جس ساعت میں طواف کر گیا ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ کو طواف میں مصروف پایا، ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ کثرت نماز کی وجہ سے ابو حنیفہؒ کو لوگ مسخ (دہم) کہنے لگے تھے۔

شب بیداری قرآن خوانی | یحییٰ بن ایوب الزاہد کا قول ہے کہ کان ابو حنیفہؒ لا ینام اللیل، ابو حنیفہؒ شب بیدار تھے، اسد بن عمرو کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ شب کی نماز میں ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے، ان کے گریہ و زاری کی آواز سن کر پڑوسیوں کو رحم آنے لگتا تھا، ان کا یہ بھی قول ہے کہ یہ روایت محفوظ ہے کہ انھوں نے جس مقام پر وفات پائی، وہاں سات ہزار کلام مجید ختم کئے تھے۔

ابو الجوزیہ کا قول ہے کہ صحبت حماد بن ابی سلیمان و محارب بن دثار و علقمہ بن مرثد و عون بن عبد اللہ و صحبت ابی حنیفہؒ فما کان فی القوم رجل احسن لیلاً من ابی حنیفہؒ، لقل صحبت اشھباً فما منها لیلۃ و وضع فیہا جنبۃ۔ میں حماد بن ابی سلیمان، محارب بن دثار، علقمہ بن مرثد اور عون بن عبد اللہ کی صحبت میں بیٹھا ہوں اور ابو حنیفہؒ کی صحبت میں بھی رہا ہوں، میں نے اس جماعت میں کسی کو ابو حنیفہؒ سے بہتر شب گزار نہیں پایا، میں جنہوں ان کی صحبت میں رہا، اس نماز ادا کرنے میں ایک رات بھی پہلو لگاتے نہیں دیکھا۔

مسعر بن کدام کا قول ہے کہ میں ایک رات مسجد میں داخل ہوا کہ کسی کے قرآن پڑھنے کی آواز کان میں آئی، جس کی شیرینی دل میں اثر کر گئی، جب ایک منزل ختم ہوئی تو مجھ کو خیال ہوا کہ اب رکوع کریں گے، انھوں نے ایک تہائی قرآن پڑھ لیا، نصف ختم کیا، اسی طرح پڑھتے رہے کہ کلام مجید ایک رکعت میں ختم ہو گیا، میں نے دیکھا تو وہ ابو حنیفہؒ تھے، فاروق بن مصعب کہتے ہیں کہ خاندان کعبہ میں چار اماموں نے پورا

قرآن پڑھا ہے عثمان بن عفان، تميم دارمی، سعید بن جبیرؓ اور ابو حنیفہؒ۔

زائد کہتے ہیں کہ ایک رات میں نے ابو حنیفہؒ کے ساتھ عشاء کی نماز مسجد میں پڑھی، آدمی تہجد کے چلے گئے، ابو حنیفہؒ کو معلوم نہ ہوا کہ میں مسجد میں ہوں، حالانکہ تنہائی میں ایک مسئلہ میں ان سے پوچھنا تھا، انہوں نے کھڑے ہو کر نماز میں قرآن مجید پڑھنا شروع کیا، میں انتظار میں کھڑا ہوا کہ فارغ ہوں تو مسئلہ پوچھوں، پڑھتے پڑھتے جب اس آیت پر پہنچے رَفَعْنَا رُفْعًا عَذَابَ السَّعُورِ تو اس کو بار بار پڑھنا شروع کیا، اسی آیت کی تکرار میں صبح ہو گئی، یہاں تک کہ مؤذن فجر کی اذان دیدی،

یزید بن الکلبیت جو برگزیدہ لوگوں میں سے ہیں (دُکَّانَ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ) کہتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف شدید تھا، ایک رات امام نے عشاء کی نماز میں سورۃ اُذْذِلْ پڑھی ابو حنیفہؒ جماعت میں تھے، جب نماز ختم کر کے آدمی چلے گئے، تو میں نے دیکھا کہ ابو حنیفہؒ فکر میں غرق بیٹھے ہیں، تنفس جاری ہے، میں نے دل میں کہا چپکے سے اُٹھ چلو، ان کے شغل میں خلل انداز نہ ہو، چنانچہ قندیل روشن پھوڑ کر میں چلا آیا، اس میں تیل تھوڑا تھا، طلوع فجر کے وقت جب میں مسجد میں پھر آیا تو میں نے دیکھا کہ ابو حنیفہؒ اپنی داڑھی پکڑے کھڑے ہیں، اور کہہ رہے ہیں، یا من یجزی بمشقال ذَرَّ خیر خیراً و یا من یجزی بمشقال ذَرَّ شراً، اجر النعمان عبدک من النار و ما یقرب منها من التواء و ادخله فی سعة رحمتک، اے ذرہ بھر نیکی کا اچھا بدلہ دینے والے، اویسے ذرہ بھر بُرائی کا بدہ دینے والے اپنے بندہ نعمان کو آگ سے اور اس کے لگ بھگ عذاب سے بچا دو، اور اپنی رحمت کی فضا میں داخل کیجیو، میں نے اذان دی، آکر دیکھا تو قندیل روشن تھی اور وہ کھڑے ہوئے تھے، مجھ کو دیکھ کر کہا کیا قندیل لینا چاہتے ہو، میں نے کہا مسجد کی اذان دے چکا، کہا جو دیکھا ہے اس کو چھپانا، یہ کہہ کر مسجد کی سنتیں پڑھیں، اور بیٹھ گئے، میں نے تکبیر کہی تو جماعت میں شریک ہوئے، ہمارے ساتھ مسجد کی نماز اول شب کے وضو سے پڑھی۔

القاسم بن معن کا بیان ہے کہ ایک رات ابو حنیفہؒ نے نماز میں یہ آیت پڑھی (وَلِلَّاتِ

مومن ہم والستاعة ادھنی وامتی) بلکہ ان کا وعدہ قیامت پر ہے، اور قیامت بڑی آفت اور بہت
تکلیف ہے، تمام رات اس کو دہراتے رہے، اور شکست دلی سے دہرتے رہے۔

عبادتِ شب اور کلام اللہ کی تلاوت کے متعلق خطیب نے اور بھی بہت سی روایتیں لکھی ہیں،
غور کے لئے اوپر کے بیان کافی ہیں۔ یہ بھی خیال ہے کہ ہم بہت ہمت مژدہ دل ان کو اپنے حال پر قائم
کر کے مبالغہ اور بے اصل قصور نہ کر بیٹھیں۔

قیس بن ربیع کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ پر ہیزگار، فقیہ، محسود و خلاق تھے، جو ان کے پاس
انجام لے جاتا اس کے ساتھ بہت سادہ رکھتے، بھائیوں کے ساتھ بکثرت امان کرتے، انہی کا قول
ہے کہ ابو حنیفہؒ مال تجارت بغداد بھیجتے، اس کی قیمت کا مال کو نہ منگواتے، سالانہ منافع جمع کر کے شیوخ
محدثین کے لئے ضرورت کی چیزیں خریدتے، خوراک اور لباس غرض جملہ ضروریات کا انتظام کرتے، اس کے
جو روپیہ بچتا وہ نقد جملہ سامان کے ساتھ یہ کہہ ان کے پاس بھیجتے کہ اس کو خرچ کر داور سوائے اللہ
کے کسی کی تعریف نہ کرو اس لئے کہ میں نے اپنے مال میں سے تم کو کچھ نہیں دیا، یہ اللہ تم کا تمھارے معاملہ میں
بمہر فضل ہے، کہ تمھاری قسمت کا نفع ہوا یہ وہ فیض ہے، جو اللہ تعالیٰ میرے ہاتھ سے تم کو پہنچاتا ہے،
یہ ظاہر ہے کہ جو اللہ بخشے اس میں دوسرے کی قوت کا کیا دخل ہو سکتا ہے۔

ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ ہر سال کی حاجت پوری کرتے تھے، ابو حنیفہؒ دربار کے عطیوں
سے ہمیشہ بچتے رہے، خلیفہ منصور نے ان کو بدعات تیس ہزار درہم دیئے، انکار میں برہمی کا اندیشہ تھا،
کہا امیر المؤمنین میں بغداد میں غریب الوطن ہوں، اجازت دیجئے کہ خزانہ شامی میں یہ رقم میرے نام سے
جمع ہوتی رہے، منصور نے منظور کیا، وفات تک یہ رقم خزانے میں رہی، بعد وفات جب منصور نے
یہ حال سنا اور یہ بھی سنا کہ امام صاحب کی حفاظت میں لوگوں کے پچاس ہزار درہم امانت کے تھے جو
بعد وفات بخسبہ واپس دیئے گئے، تو اس نے کہا ابو حنیفہؒ میرے ساتھ چال چل گئے۔

امانت داری مسلم تھی، دیکھ کر کا قول ہے کہ، کان واللہ ابو حنیفہؒ عظیم الامانة وکافی اللہ
فی قلبہ جلیلا وکبیرا، واللہ ابو حنیفہؒ بڑے امین تھے، اللہ تعالیٰ کی جلالت اور کبریا فی ان کے دل میں

بھری ہوئی تھی، ان کا یہ بھی قول ہے کہ جب ابو حنیفہؒ اپنے بال بچوں کے لئے کپڑے بناتے تو ان کی قیمت کے برابر صدقہ کر دیتے، اور جب خود نیا کپڑا پہنتے تو اس کی قیمت کی برابر شیوخِ علماء کے لباس تیار کراتے، جب کھانا سامنے آتا تو ازل اپنی خوراک کی مقدار سے دونا نکال کر کسی محتاج کو دیدیتے۔ صفائی معاملہ اس واقعہ سے معلوم ہو گی، ایک بار کپڑے کے تھانوں میں سے ایک تھان پر نقص تھا، اپنے شریکِ حفص کو ہدایت کی کہ جب یہ تھان بچو تو اس کا عیب بتا دینا، وہ بھول گئے، سائے تھان پر گئے، یہ بھی یاد رہا کہ عیب والا تھان کس کے ہاتھ فروخت کیا، ان کو سوائے جو اسائے تھانوں کی قیمت خیرات کر دی، خود حفص کے بیٹے علی نے یہ روایت کی ہے۔

ابن صہیب کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ اکثر یہ اشعار پڑھا کرتے تھے:

عطاؤ ذی العرش خیر من عطاؤکم وصیہ واسع برحی وینظر

انکم یکدر ما تعطون مشکو واللہ یعطی بلا من ولا کدر

عرش کے مالک کی بخشش تمہاری بخشش سے بہتر ہے، اس کا جو بہت وسیع ہے کہ سب اس کے امیر وار و مستلزم ہیں، تمہاری بخشش کو تمہارا احسان جتنا کمزور دیتا ہے، اللہ تعالیٰ کی عطا میں نہ احسان لکھنا ہے نہ کمزورت۔

وفور عقل زیر کی اور یہ عنوان خطیب نے مستقل قائم کیا ہے، عبد اللہ بن مبارک نے سفیان
باریک نظری ثوری سے کہا کہ اے ابو عبد اللہ! ابو حنیفہؒ غیبت سے کسی قدر دور بھاگتے

ہیں، میں نے کبھی ان کو کسی کی غیبت کرتے نہیں سنا، واللہ ابو حنیفہؒ کی عقل اس سے بڑھ کر ہے، کہ وہ اپنی نیکیوں پر ایسی بلا مسلط کریں جو ان کو فنا کر دے۔

علی بن عاصم کا قول ہے کہ اگر ابو حنیفہؒ کی عقل روئے زمین کے آوے آدمیوں کی عقل سے تولی جائے تو اس کا پلہ بھاری ہے گا، خارجہ بن مصعب نے ایک موقع پر ابو حنیفہؒ کے ذکر کے سلسلے میں کہا کہ میں نے ایک ہزار علماء دیکھے ہیں ان میں تین یا چار عاقل پاتے، ان میں سے ایک ابو حنیفہؒ ہیں، یزید بن ہارون کا قول ہے کہ میں نے بہت آدمی دیکھے کسی کو ابو حنیفہؒ سے زیادہ

ماقل، زیادہ فاضل اور زیادہ پارسا نہیں پایا، محمد بن عبداللہ انصاری کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ کی عقل ان کے کلام، ارادہ، نقل و حرکت سے عیاں ہوتی تھی، کان ابو حنیفۃ یتبین عقلہ من منطقہ و مشیتہ و مل خلدہ و محض جلدہ۔

ایک بار ابو حنیفہؒ خلیفہ منصور کے پاس گئے، حاجب بیچھلے جس کو ان سے مخالفت تھی کہا ابو حنیفہؒ حاضر ہیں جو خلیفہ کے دادا عبداللہ بن عباس کی مخالفت کرتے ہیں، ان کا قول تھا کہ قسم کھا کر انسان اگر ایک دن یا دو دن کے بعد استنشا کرے تو جارت ہے، یہ کہتے ہیں کہ نہیں وہی استنشا جائز ہوگا جو قسم کے ساتھ ساتھ کیا جائے، ابو حنیفہؒ نے کہا، امیر المؤمنین! ربیع کا خیال تھا یہ ہے کہ آپ کی فوج پر آپ کی بیعت کی پابندی نہیں، اس لئے کہ وہ آپ کے سامنے عہد کرتے ہیں، گھر جا کر اس سے استنشا کر لیتے ہیں، لہذا بیعت کا حلف باطل ہو جاتا ہے، منصور یہ سنکر ہنس پڑا اور کہا دیکھ ربیع! ابو حنیفہؒ کے منہ مت لگ، باہر نکل کر ربیع نے شکایت کی کہ تم نے تو میرا خون ہی بہا دیا تھا، ابو حنیفہؒ نے کہا تم نے میرے قتل کا سامان کیا تھا، میں نے تم کو بھی بچایا، اور اپنی جان بھی بچائی۔

عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں نے حسن بن عمارہ کو دیکھا کہ ابو حنیفہؒ کی رکاب تھامے ہوئے کھڑے کہتے تھے، واللہ ہم نے کوئی انسان نہیں دیکھا کہ جو فقہ میں تم سے زیادہ بالخیر النظر ہو یا زیادہ صابر ہو یا زیادہ حاضر جواب ہو، تم اپنے وقت کے مکمل پیشوا ہو، تم پر جو اعتراض کرتے ہیں وہ حاسد ہیں۔

حق پرستقامت | سہل بن مزاحم کا قول ہے کہ دنیا ابو حنیفہؒ کے قدموں پر گری، انھوں نے آنکھ اٹھا کر نہ دیکھا، اس کے لینے پر کوڑوں کے ذریعہ سے مجبور کئے گئے، مگر قبول نہ کیا۔

دو مرتبہ ابو حنیفہؒ حق کی حفاظت پر جسمانی تکلیفیں برداشت کیں، اول مرتبہ بنو امیہ کے زمانے میں، جب ابن جبیرہ عامل کوفہ نے کوفہ کی تضار کا عہدہ قبول کرنے پر ان سے اصرار کیا، انکار پر سو کوڑے لگوائے، بالآخر چھوڑ دیا، ہر روز دس کوڑے مانگے گئے، ایک دن کوڑے

گھنے کے دوران میں روتے، چھوٹے کے بعد رونے کا سبب کسی نے پوچھا تو کہا کہ مجھ کو اپنی والدہ کے ساتھ
 کا خیال آیا جو کوڑوں سے زیادہ ایذا رساں تھا، اس پر رویا، احمد بن حنبلؒ اپنی مصیبت کے بعد جب
 ابو حنیفہؒ کی مصیبت کا ذکر کرتے روتے اور ان کے لئے رحمت کی دعا کرتے، دوسری مرتبہ خلیفہ منصور
 نے اسی عہد کے قبول کے لئے بغداد بلایا، اور اصرار کیا، ابو حنیفہؒ انکار کرتے رہے، خلیفہ نے قسم
 کھا کر کہا کہ کرنا ہوگا، انہوں نے انکار پر قسم کھائی، یہ بھی مکرر ہوا، حاجب بیع کے موقع پا کر کہا
 کہ ابو حنیفہؒ امیر المؤمنین بار بار قسم کھاتے ہیں، پھر بھی تم انکار کئے جاتے ہو، جواب دیا، امیر
 المؤمنین کو قسم کا کفارہ دینا مجھ سے زیادہ آسان ہے، بالآخر منصور نے قید کا حکم دیدیا، دوران
 قید میں ایک دن بلا کر پھر فرمائش کی، انہوں نے کہا، اٰھلِ اللہ امیر المؤمنین ما انا اھلِ القضا
 خدا امیر المؤمنین کا بھلا کرے، میں عہدہ قضا کی صلاحیت نہیں رکھتا، منصور نے کہا تم جھوٹے
 جواب دینا خود امیر المؤمنین نے میری تصدیق کر دی، کہ مجھ کو جھوٹا کہا، اگر میں فی الواقع جھوٹا ہوں تو
 عہدہ قضا کے قابل نہیں، اور اگر سچا ہوں تو میں کہہ چکا کہ مجھ میں یہ صلاحیت نہیں، منصور نے
 یہ سن کر پھر قید خانے بھیج دیا، اسی قید خانہ میں چھ دن علیل رہ کر شہداء میں وفات پائی، شہر میں
 کی عمر تھی، ابن جریرؒ نے خبر وفات سن کر انا اللہ پڑھی، اور کہا اے علیہ ذہب، کیا علم اٹھ گیا
 فقہ ابو حنیفہؒ اس کا بھی مستقل باب ہے۔

حدیث :- لا تقوم الساعة حتى يظهر العلم کی تفسیر میں حسن بن سلیمانؒ نے کہا ہے کہ
 وہ علم ابو حنیفہؒ کا علم ہے اور وہ شرط جو انہوں نے احادیث کی کی ہے، خلف بن ایوب کا
 قول ہے کہ اللہ تعالیٰ سے علم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا، آپؐ نے صحابہؓ کو پہنچایا، صحابہؓ
 نے تابعینؒ کو تابعینؒ کے بعد ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کو ملا، اس پر کوئی خوش ہو یا ناراض
 ابن عیینہؒ کا قول ہے کہ میری آنکھ نے ابو حنیفہؒ کا مثل نہیں دیکھا۔

ایک موقع پر عبد اللہ بن مبارکؒ نے کہا ابو حنیفہؒ اللہ تعالیٰ کی ایک نشانی (آیت) تھے،
 کسی نے کہا خیر کی یا شر کی، کہا خاموش، شر کے واسطے غایت اور خیر کے واسطے آیت کا لفظ استعمال

ہوتا ہے، یہ کہہ کر یہ آیت پڑھی "وجعلنا ابن مریم وامئہ آیتہ" ابن مبارک کا یہ قول بھی ہے، کوئی مجلس ابو حنیفہؒ سے زیادہ باوقار نہ تھی، ان کی شان فقہاء کی تھی، نیک طریقہ، خوبصورت، خوش لباس تھے، ہم ایک روز جامع مسجد میں تھے، ایک سانپ ابو حنیفہؒ کی گود میں آپڑا، لوگ ڈر کر بھاگ گئے، ان کو میں نے دیکھا کہ بدستور بیٹھے ہے، سانپ کو جھٹک کر پھینک دیا، ان کا یہ قول بھی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میری مرد ابو حنیفہؒ اور سفیانؒ کے ذریعے سے نہ کی ہوتی تو میں عام آدمیوں کی طرح ہوتا، لولا ان الله اعاننی بائ حنیفۃ وسفیان کنت کسائر الناس۔

عبد اللہ بن مسعود کے پڑوتے قاسم سے کسی نے کہا کیا تم ابو حنیفہؒ کے تلامذہ میں داخل ہونا پسند کرتے ہو، جواب دیا ان کی محفل سے زیادہ فیض رساں کوئی مجلس نہیں ہے، چلو تم بھی چل کر دیکھ لو، چنانچہ وہ شخص ان کے ساتھ گیا، مجلس میں بیٹھا تو وہیں کا ہو رہا اور کہا میں اس سے بہتر صحبت نہیں پائی۔

عبد اللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں اوزاعی سے ملنے شام گیا، بیروت میں ان سے ملاقات ہوئی، مجھ سے کہا کہ اے خراسانی کوفہ میں یہ کون بدعتی پیدا ہوا ہے، یسکر میں مکان پر آیا، ابو حنیفہؒ کی کتابیں نکالیں اور ان میں سے چیدہ چیدہ مسائل چھانت کر نکالے، اس میں تین دن لگ گئے، تیسرے روز ان کے پاس پھر گیا، وہ مسجد کے مؤذن بھی تھے، امام بھی، میرے ہاتھ میں کتاب دیکھ کر کہا یہ کیا ہے، میں نے ہاتھ بڑھا کر حوالہ کر دی، انہوں نے ایک مسئلہ پر نظر ڈالی جس پر لکھا تھا، قال النعمان اذان کہہ کر کھڑے کھڑے پہلا حقہ پڑھ لیا، پڑھ کر کتاب آستین میں رکھ لی، پھر کبیر کہہ کر نماز پڑھی، نماز پڑھ کر کتاب نکالی اور سب پڑھ لی، دیکھ کر کہا یہ نعمان بن ثابت کون ہیں، میں نے کہا ایک شیخ ہیں، جن سے عراق میں ملاقات ہوتی تھی، کہا بڑی شان کے شیخ ہیں، جاؤ اور ان سے بہت سافیس حاصل کرو، میں نے کہا یہ وہی ابو حنیفہؒ ہیں جن سے مجھ کو آپ نے روکا تھا۔

مسعر بن کدام کا قول ہے، کوفہ میں صرف دو آدمیوں پر مجھ کو حسد (دشمنی) ہے، ابو سعید پر ان کے فقہ کی وجہ سے اور حسن بن صالح پر ان کے زہد کی وجہ سے، ابراہیم (بن زبرقان) سے روایت ہے کہ ایک بار ہم مسعر بن کدام کے پاس بیٹھے تھے کہ ابو حنیفہ وہاں سے گزرے، تھوڑی دیر ٹھہر کر مسعر کو سلام کیا، اور چلے گئے، کسی نے کہا ابو حنیفہ کس قدر جھگڑا لو میں، یہ سنکر مسعر سنبھل کر بیٹھ گئے، اور کہا، سمجھ کر بات کرو، میں نے ابو حنیفہ کو جس کسی سے بحث کرنے پر بھی ابھی کو غالب پایا۔

اسرائیل کا قول ہے کہ نعمان ابھی آدمی تھے، ان سے زیادہ کسی کو وہ حدیثیں یاد نہ تھیں جن میں فقہ ہے، ان سے زیادہ کسی نے کادش کی تھی، نہ ان سے زیادہ حدیث کی فقہ کا کوئی جاننے والا تھا، انھوں نے حدیثیں حماد سے یاد کی تھیں، اور خوب یاد کی تھیں، اسی لئے خلفاء و امراء و وزراء نے ان کی عزت کی، جو شخص فقہ میں ان سے بحث کرتا اس کی جان مشکل میں پڑ جاتی۔ مسعر کا قول تھا کہ جو کوئی اپنے اور اللہ کے درمیان ابو حنیفہ کو واسطہ کرے گا، مجھ کو امید ہے کہ اس کو خوف نہ ہوگا اور اس نے احتیاط کا حق ادا کر دیا ہوگا۔

عبدالرزاق کا بیان ہے کہ ہم مسعر کے پاس تھے کہ ابن المبارک پہنچے، ان کے آنے پر مسعر نے کہا، میں کسی شخص کو نہیں جانتا جو فقہ پر ابو حنیفہ سے زیادہ معرفت کے ساتھ کلام کر سکے یا ان سے زیادہ قیاس پر اور لوگوں کے لئے فقہ کی راہیں کھولنے پر قادر ہو، نہ میں نے ان سے زیادہ کسی کو اس پر مخالف پایا کہ اللہ کے دین میں کوئی بات بے تحقیق داخل کریں۔ ابو جعفر (رازی) کا قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ فقیہ اور پارسا کسی کو نہیں دیکھا۔

فضیل بن عیاض کا قول ہے، ابو حنیفہ مرد فقیہ تھے، فقہ میں معروف، پارسائی میں مشہور، بڑے دو لہند، ہر صادر و وارد کے ساتھ بہت سلوک کرنے والے، شب و روز صبر کے ساتھ تعلیم میں مصروف رہتے، رات ابھی گزارنے والے، خاموشی پسند کم سخن، جب کوئی مسئلہ حلال یا حرام کا پیش آتا تو کلام کرتے، اور ہدایت کا حق ادا کر دیتے، سلطانی مال سے بھانگنے والے، ابن صباغ نے ابن کرم کی تشریح

فقیہ بن عیاض کا یہ قول اور زیادہ کیا ہے، جس وقت کوئی مسئلہ اُن کے سامنے آتا تو اس کے باب میں اگر کوئی صحیح حدیث ہوتی تو اس کی پیروی کرتے، اگرچہ وہ صحابہؓ یا تابعینؓ کی حدیث ہوتی ورنہ قیاس کرتے اور بہت اچھا قیاس کرتے۔

ابو یوسفؒ کا قول ہے، میں نے حدیث کے معنی یا حدیث کے فقہی نکات جانتے والا ابو حنیفہؒ سے زیادہ نہیں دیکھا، ان کا یہ بھی قول ہے کہ میں نے جس مسئلہ میں ابو حنیفہؒ سے مخالفت کی اور غور کیا تو مجھ کو معلوم ہوا کہ ان کا مذہب آخرت کی نجات کے واسطے زیادہ کارآمد تھا، میں اکثر حدیث کی جانب جھکتا حال یہ تھا کہ وہ حدیث صحیح میں مجھ سے زیادہ بصیرت رکھتے تھے، ان کا یہ بھی قول تھا کہ میں ابو حنیفہؒ کے لئے اپنے باپ سے پہلے دعا کرتا ہوں۔

حماد بن زید کا قول ہے کہ میں نے حج کا ارادہ کیا، اور ایوبؒ کے پاس رخصت ہونے گیا، انھوں نے کہا، میں نے سنا ہے کہ اہل کوفہ کے فقیہ، مرد صالح، یعنی ابو حنیفہؒ، اس سال حج کو آئیں گے، جب ان سے ملاقات ہو تو میرا سلام کہنا۔

ابو بکر بن عیاض کا قول ہے کہ سفیان کے بھائی عمر بن سعیدؒ کا انتقال ہوا تو سفیان کے پاس ہم تعزیت کیلئے گئے، مجلس آدمیوں سے بھری ہوتی تھی، عبداللہ بن ادریس بھی وہاں تھے، اسی عرصہ میں ابو حنیفہؒ حج اپنی جماعت کے وہاں پہنچے، سفیان نے ان کو دیکھا تو اپنی جگہ خالی کی، کھڑے ہو کر ان سے معاف کیا، اپنی جگہ اُن کو بٹھایا، خود سامنے بیٹھے، یہ دیکھ کر مجھ کو سخت غصہ آیا، ابن ادریس نے مجھ سے کہا، کجبت دیکھتا نہیں، ہم یہاں تک بیٹھے رہے کہ آدمی متفرق ہوا، اب میں نے سفیان سے کہا کہ اے ابو عبداللہ! آج آپ نے ایک ایسا کام کیا جو مجھ کو برا معلوم ہوا، نیز ہمارے دوسرے ساتھیوں کو، پوچھا کیا بات، میں نے کہا، آپ کے پاس ابو حنیفہؒ آئے اُن کے لئے آپ کھڑے ہوئے، اپنی جگہ بٹھایا، ان کے ادب میں میلانہ کیا یہ ہم لوگوں کو ناپسند ہوا، کہا تم کو یہ کیوں ناپسند ہوا، وہ علم میں ذمی مرتبہ شخص ہیں، اگر میں اُن کے علم کے لئے نہ اُٹھتا تو ان کے سن و سال کیلئے اُٹھتا، اور اگر ان کے سن و سال کے لئے نہ اُٹھتا تو ان کی فقہ کے واسطے اُٹھتا،

اگر فقہ کے لئے نہ اٹھتا تو ان کے فتویٰ کے واسطے اٹھتا۔ راوی کا بیان ہے کہ انہوں نے مجھ کو ایسا ساکت کیا کہ جواب نہ بن آیا،

ابو مصلح کا قول ہے کہ میں نے کسی محدث کو سفیان ثوریؒ سے زیادہ فقیہ نہیں دیکھا، ابو حنیفہؒ ان سے بھی زیادہ فقیہ تھے، یزید بن ہارون نے اس سوال کے جواب میں کہ دونوں میں کون زیادہ فقیہ ہے، کہا سفیان ثوری حفظہ حدیث میں بڑھے ہوئے ہیں، ابو حنیفہؒ فقہ میں، ایسا ہی ایک قول ابو مہم فیل کا ہے۔

ابن المبارک کا قول ہے کہ اگر حدیث معلوم ہو اور رائے کی ضرورت ہو تو مالکؒ، سفیانؒ اور ابو حنیفہؒ کی رائے ماننی چاہیے، ابو حنیفہؒ کی نظر زیر کی میں ان سے بہتر اور باریک تر ہے۔ فقہ میں زیادہ گہری جاتی ہے، اور وہ ان تینوں میں زیادہ فقیہ ہیں۔ ان کا ان لا ترقد عرف واحقیقہ الی الراۃ فرأی مالک و سفیان و ابی حنیفہ، و ابو حنیفہ احسنہم و ادقہم فطنہ و اعوضہم علی الفقہ و هو افقہ الثلاثة۔

محمد بن بشر کا قول ہے کہ میں ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ دونوں کے پاس جاتا تھا، جب ابو حنیفہؒ کے پاس جاتا تو چھتے کہاں سے آئے، سفیان کا نام سن کر کہتے، تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو کہ اگر آج علقمہ اور اسود زندہ ہوتے تو سفیان کے محتاج ہوتے، جب سفیان سوال کے جواب میں کہتے کہ ابو حنیفہؒ کے پاس سے آیا ہوں، تو کہتے تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو جو دوسرے زمین پر سب سے زیادہ فقیہ ہے۔

عبداللہ بن داؤد الخزرجی کا قول ہے کہ اہل اسلام پر واجب ہے کہ نماز کے بعد ابو حنیفہؒ کے حق میں اس حفاظت کے صلے میں جو انہوں نے سنت اور فقہ کی کی ہے، دمائے خیر کریں۔ نصر بن شمیل کا قول ہے کہ لوگ علم فقہ سے غافل تھے، ابو حنیفہؒ کی عقد کشائی، تشریح و تلخیص نے چومکا دیا۔

یحییٰ بن یحییٰ کا قول ہے کہ میں نے یحییٰ القطان کو کہتے سنا، ہم اللہ کا نام لے کر جھوٹ نہ بولیں گے

ہم ابو حنیفہؒ کی رائے میں سے اکثر چیزیں اختیار کر لیتے ہیں، یہ بھی ان کا قول ہے بن معین نے نقل کیا ہے ہم خدا کا نام لے کر بٹھوٹ نہ بولیں گے، ابو حنیفہؒ سے بہتر رائے ہم نے کسی کی نہیں پائی، اور ہم نے ان کے اکثر اقوال اختیار کر لیتے ہیں، یہ بھی بن معین کہتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید (قطان)، فتویٰ میں کوئیوں کے قول کی جانب جاتے تھے، اور کوئیوں کے اقوال میں سے ابو حنیفہؒ کا قول لیتے تھے، اور ان کے معاصروں میں سے ان کی رائے کا اتباع کرتے تھے۔

امام شافعیؒ کے حسیب ذیل اقوال فقہ حنفی کے متعلق نقل کئے ہیں۔

الناس عيال علی ابی حنیفۃ فی الفقہ ^۱ ذلک فقہ میں ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔

ما رأیت افعہ من ابی حنیفۃ ^۲ میں نے ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر فقہ نہیں دیکھا،

جو شخص فقہ میں مقبض ہوئے گا ارادہ کرے وہ ابو حنیفہؒ کا محتاج ہے۔

کان ابو حنیفۃ ممتن وفقہ لہ ^۳ ابو حنیفہؒ ان لوگوں میں سے تھے جن کو فقہ میں حق کے

الفقہ ^۴ ساتھ موافقت ہمیشہ ملتی ہے۔

جو شخص فقہ سیکھنا چاہے اس کو ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں کا درس پڑھنا چاہیے، اس لئے کہ سارا انسان

فقہ میں ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ میرے نزدیک قرأت حمزہ کی قرأت ہے اور فقہ ابو حنیفہؒ کی فقہ ہے۔

سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ میرا گمان یہ تھا کہ دو چیزیں کوفہ کے پل کے اُصغر نہ جاتیں گی،

مگر وہ آفاق پر چھا گئیں، حمزہ کی قرأت اور ابو حنیفہؒ کی رائے۔

جعفر بن الزبیر کا قول ہے، پانچ سال میں ابو حنیفہؒ کے پاس رہا، ان سے زیادہ خاموش

آدمی میں نے نہیں دیکھا، جب کوئی مسئلہ پیش آتا اس وقت کھٹکتے اور سیل دریا کی طرح رواں ہوتے

حکم بن ہشام الشافعی سے کسی نے ابو حنیفہؒ کی نسبت رائے پوچھی تو انھوں نے کہا ابو حنیفہؒ

کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل سے نہیں نکالتے تھے جب تک کہ وہ خود اسی دروازہ

سے نہ نکل جاتے، جس سے وہ داخل ہوا تھا، وہ بہت بڑے امین تھے، ہمارے سلطان نے چاہا کہ ان کو

نہ اسنے کی کنجیاں سپرد کرے، نہ اسنے کی صورت میں جڑوں کی دھکی دی، اسنوں نے انسانی عذاب کو بے
اللہ کے عذاب کے پسند کیا۔

ابن مزاحم کا قول ہے، ابو حنیفہؒ اکثر یہ کہا کرتے تھے، اللہم من ضا بق بنا صد رکا فان
قلوبنا قد اتسعت لہ، بارالہا جو لوگ ہماری طرف سے تنگ دل ہیں، ہمارے دل ان کیلئے کشادہ ہیں
حسن بن زیاد اللؤلؤی کا قول ہے، میں نے ابو حنیفہؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہمارا قول راستے ہے
اور وہ ہماری قدرت کی بہترین صورت ہے، جو اس سے بہتر بیان کرے، وہ ہم سے زیادہ باصواب ہے
وکیع کا قول ہے کہ ایک روز میں ابو حنیفہؒ کے پاس گیا تو وہ سر جھکاتے ہوئے غور کر رہے
مجھ کو دیکھ کر کہا کہاں سے آتے، میں نے کہا، شریک کے پاس سے، یہ سکر سر اٹھایا اور یہ شعر پڑھے۔

ان یحسدونی فانی غیر لا ثم ہم قبل من الناس اهل الفضل قد حسدا
فلا ہدی ولہم ما بنی وما بہم ومات اکثرنا غیظا بیہا یجد

اگر لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں تو کہیں میں ان کو ملامت نہیں کرنے کا، مجھ سے پہلے بھی انسان
میں سے اہل فضل پر حسد کیا گیا ہے، وہ اپنے حال پر قائم رہیں، میں اپنے حال پر، ہم میں سے اکثر حالات
پر غصہ کھا کر مر گئے ہیں، یہ بیان کر کے وکیع نے کہا کہ میرا گمان ہے کہ شریک کی طرف سے کوئی بات
ابو حنیفہؒ کے کان تک پہنچی تھی۔

ایک اور قول جو اس موقع کے مناسب ہے ہم تاریخ خطیب کے ایک دوسرے مقام سے
امام ابو یوسفؒ کے حالات میں سے یہاں نقل کرتے ہیں۔

ایک روز وکیع کی مجلس میں کسی نے کہا ابو حنیفہؒ نے خطا کی، وکیع نے کہا ابو حنیفہؒ کس
خطا کر سکتے ہیں، حالانکہ ابو یوسفؒ و زفر جیسے صاحب قیاس، اور یحییٰ بن ابی زائدہ اور حفص بن
غیاث اور حبان اور مندل جیسے حافظان حدیث، اور القاسم بن مسن صالحت اور ادب کا جاستے
والا، اور داؤد الطائی اور فضیل بن عیاض جیسے زاہد و پارسا ان کے ساتھ ہیں، جسکے ایسے ہمیشہ
ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا، اگر کبھی غلطی کر جائے اسکے مجلس رد کر دیں گے۔

جر ۴۴ صفحات پر مناقب بیان کرنے کے بعد خطیب نے وہ اقوال کھے ہیں جو امام صاحب کے خلاف کہے گئے ہیں، ان اقوال کو نقل کرنے سے پہلے خطیب نے یہ تمہید بیان کی ہے۔
 وَالْحَفَوظُ عِنْدَ ثِقَلِ الْحَدِيثِ عَنِ الْأَثَمَةِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَهُوَ لَا يَزَالُ مَذْكُورِينَ
 مِنْهُمْ فِي ابْنِ حَنِيفَةَ خِلَافَ ذَلِكَ وَكَلَامُهُمْ فِيهِ كَثِيرٌ لِمُورِثَةِ شَيْخَةِ حَفَظَتْ
 عَلَيْهِ يَتَعَلَّقُ بِبَعْضِهَا بِأَصُولِ الدِّيَانَاتِ وَبَعْضُهَا بِالْفُرُوعِ، غَنَ ذَاكُوهَا،
 بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَمُعْتَذِرُونَ عَلَى مَنْ وَقَفَ عَلَيْهَا وَكَرِهَ سَمَاعَهَا بِأَنَّ ابْنَ حَنِيفَةَ
 عِنْدَنَا مَعَ جَلَالَةِ قَدَرِهِ أَسْوَةٌ غَيْرَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ دَوَّنَا ذِكْرَهُ فِي
 هَذَا الْكِتَابِ وَأَوْرَدْنَا الْخِيَارَهُمْ وَحَكَمْنَا أَقْوَالَ النَّاسِ فِيهِمْ عَلَى تَبَايُنِهَا
 وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ۔

”ناظرانِ حدیث کے یہاں ائمہ مذکورین کے ایسے اقوال بھی ابو حنیفہؒ کے متعلق محفوظ ہیں جو بیان بالا کے خلاف ہیں، اور انہوں نے ان کی بابت کلام بہت کیا ہے، اس کلام کے باعث وہ امور شنیعہ ہیں جو ان کے متعلق محفوظ ہیں، ان میں سے بعض تو اصول دین کے متعلق ہیں، بعض فروع کے متعلق، ہم انشاء اللہ ان کا ذکر کریں گے، جو لوگ اس کو سن کر ناپسند کریں ان سے ہم معذرت کرتے ہیں کہ ہم ابو حنیفہؒ کی جلالتِ قدر کے قائل ہیں تاہم ان کو اس بارہ میں دوسرے علماء کی طرف سے سمجھتے ہیں کہ ان کے خلاف جو باتیں بیان کی گئی ہیں، ان کو بھی ہم بیان کر دیں، جیسا کہ ہم نے دوسرے علماء کے ذکر میں کیا ہے۔“

اس تمہید کے بعد اقوال خلاف بیان کئے گئے ہیں جو ۵۵ صفحات پر پھیلے ہوئے ہیں۔ یہ امور شنیعہ جیسا کہ خود خطیب نے بیان کیا ہے بعض تو ان میں سے عقائد کے متعلق ہیں، بعض فروع کے متعلق۔

عقائد کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں۔

یہودی، مشرک، ذلیل، ذہری، صاحبِ ہوا، اُن سے کفر سے دوبارہ توبہ کرائی گئی، مرجع

بھی، خلق قرآن کے قائل، اصحاب ابو حنیفہ کا سبب بالتبہاری ہونا۔

فروع کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں۔

خروج علی السلطان، تقیہ کرنا، زنا کا حلال کر دینا، ربوہ کا حلال کر دینا، خونریزی حلال

کر دی، سنسن کی کساد بازی کی، سطلے ہذا القیاس۔

یہ واضح ہے کہ ہر جس سبب کی سبب غیر مندرجہ اور غیر متعلق السبب ہیں، ان کے راویوں کی

مدالت کی توثیق خطیب نے نہیں کی ہے یہ دونوں امر اصولاً لازم ہیں۔

جرحوں پر تحقیق نظر مناسب ہو گا کہ امام صاحب پر جو جرحیں کی گئی ہیں اس موقع پر ایک تحقیقی نظر

ان پر ڈالی جائے، بحث کے دو پہلو ہو سکتے ہیں، نقل و عقل، نقلی بحث یہ ہے کہ خود خطیب اور

جرحوں کی ذمہ داری لینے پر تیار نہیں، چنانچہ ان کے نقل کرنے سے پہلے جو تنہید لکھی ہے وہ اس

کی شاہد ہے، جرحیں نقل کرنے کی معذرت یہ کی ہے کہ چونکہ وہ روایت کی گئی ہیں اور تمام علماء

کے متعلق وہ موافق و مخالف امور کی نقل کرتے آتے ہیں، اس لئے ان اقوال کو بھی نقل کرتے

ہیں، اسی کے ساتھ امام صاحب کی جلالت قدر کو مانتے ہیں، ظاہر ہے کہ اگر مذکورہ بالا جرحوں میں

سے فروع یا عقائد کے متعلق ایک جرح بھی ان کے نزدیک ثابت ہوتی تو جلالت قدر درکنار امام

صاحب کی قدر بھی ان کے دل میں نہ ہوتی چاہتے تھی، اس کے علاوہ جرحیں نقل کرنے کے لئے

ساتھ جا بجا ان کے ترویجی اقوال بھی نقل کرتے جاتے ہیں، حالانکہ جرح میں تبدیل کے ذکر

کا مرتبہ نہ تھا کہ باب تبدیل و مناقب ختم ہو چکا تھا، مثلاً خلق قرآن کے عقیدہ کے روایت

بیان کرنے کے بعد امام احمد بن حنبل کا یہ قول نقل کیا ہے، لو یصح عندنا ان اباحنیفہ مکان

یقول القرآن مخلوق، ہمارے نزدیک یہ قول صحیح نہیں کہ ابو حنیفہ قرآن کے مخلوق ہونے

کے قائل تھے، اس کے بعد ابو سلیمان، جوزجانی اور معلی بن منصور کا قول نقل کیا ہے، ثم انکم

ابو حنیفہ ولا ابو یوسف ولا زفر ولا یحییٰ ولا احد من اصحابہم فی القرآن وانما انکم

فی القرآن بشر الریسی وابن ابی ذؤاد فہو لاء شأنوا اصحاب ابی حنیفہ وان دونوں کا قول

مناکر امام ابو حنیفہؒ نے ابو یوسفؒ سے نہ فرستے نہ محمدؒ اور نہ کوئی سے ان میں سے قرآن میں کلام کیا ہے
وآخر یہ ہے کہ بشر مریضی اور ابن ابی و ولوس نے کلام کیا ہے، اور اصحاب ابو حنیفہ کو برا نام۔

حضرت امام صاحب کا ایک قول نقل کیا ہے، ایک بار عبداللہ بن المبارک ابو حنیفہؒ کے پاس گئے،
پرچھا کہ تم لوگوں میں یہ کیا پرچار میں ہے، جواب دیا ایک شخص بجم نامی کا ہے، پوچھا کیا کہنا ہے
کہا کہ کتاب ہے، القرآن مخلوق، انھوں نے سکر یا آیت پر طعن کیا کہ کلام ہے، من احوالہم
ان بقولہم الا کذباً۔

جنت اور نار کے غیر موجود ہونے کی جرح جو نقل کر کے خطیب کہتے ہیں کہ قول بالاسے معلوم
ہو گیا ہے کہ خود راوی ابو یوسف اس کا قائل تھا، ابو حنیفہؒ نہ تھے۔

امام احمد بن حنبل کی طرف جو جرح امام صاحب کے کذاب ہونے کی منسوب ہے اس کو نقل کر کے
لکھا ہے کہ یحییٰ بن معین سے پوچھا گیا کہ آیا ابو حنیفہؒ ثقہ ہیں، قال نعم ثقة ثقہ، کہا ہاں ثقہ
ہیں ثقہ ہیں، دوم قول ان کا یہ نقل کیا ہے، کان ابو حنیفہ ثقہ لا یحدث بالحدیث الا
ما حفظ ولا یحدث بالاحفظ، ابو حنیفہؒ ثقہ تھے، وہی حدیث روایت کرتے جو ان کو پہنچی یا
ہوتی اور جو بخوبی یاد نہ ہوتی، اس کو روایت نہ کرتے۔

ان مراتب پر غور کرنے کے بعد صرف یہی راستے قائم ہو سکتی ہے کہ خطیب نے مخالف اقوال
نقل کرنے میں اپنا مورخہ فرض ادا کیا ہے، خود ان کے وہ قائل نہ تھے، یا یہ کہتے کہ وہ خود ان کی رائے
نہ تھی۔

اس کے بعد ہم اصول حدیث کی مستند کتابوں سے اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہیں، مکتبہ المعنی
مشیخ طاہر پٹنی صاحب مجمع البحار کی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو، جو جرح بالا کا جواب مٹاتی ہے۔

۱۔ امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی مستند میں امام ابو حنیفہؒ کی حدیث نقل کی ہے (ملاحظہ ہو مسند بریلوی ج ۵، ص ۳۵) اور امام شافعیؒ
نے اپنی مستند کو بے اصل احادیث سے پاک کیا ہے، اس کے ظاہر ہے کہ اگر وہ ان کو کذاب سمجھتے تو ان کی حدیث کی نقل کرنے ۱۲ محرم ۲۰۰ شہید نہ مانتے

یہ واضح ہے کہ یہ نیز بعد کے آنے والے جرات کسی حقیقی کے کہے ہوئے نہیں، سب غیر حقیقی کے ہیں، ترجمہ ملاحظہ ہو۔

”امام ابو حنیفہؒ کی طرف ایسے اقوال منسوب کئے گئے ہیں جن سے ان کی شان بالاتر ہے، وہ اقوال خلقِ قرآن، قدر، آرجاء وغیرہ ہیں، ہم کو ضرورت نہیں کہ ان اقوال کے منسوب کرنے والوں کے نام لیں، یہ ظاہر ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کا دامن ان سے پاک تھا، اللہ تعالیٰ کا ان کو ایسی شریعت کا دیا جو سائے آفاق میں پھیل گئی، اور جس سے رستے زمین کو ڈھک لیا، اور ان کے مذہب فقہ کا قبول عام انکی پاکدامنی کی دلیل ہے، اگر اس میں اللہ تعالیٰ کا سرِ حقیقی نہ ہوتا، نصف یا اس کے قریب اسلام ان کی تقلید کے جھنڈے کے نیچے نہ ہوتا، یہاں تک کہ جیسے زمانے تک جس کو سارٹھے چار سو برس ہو چکے، معلوم ہوتا ہے کہ کاپی نویس نے تسعائے کو اور معائنہ کر دیا ہے، ان کے فقہ کے مطابق اللہ کی عبادت ہوئی ہے، اور ان کی رستے پر عمل ہو رہا ہے، اس میں اس کی صحت کی اول درجہ کی دلیل ہے، اور ابو جعفر طحاویؒ نے جو ان کے مذہب کے سب زیادہ انھوں نے نقل میں ہیں، ایک کتاب مسنی بہ عقیدۃ ابو حنیفہؒ لکھی ہے یہی عقیدہ اہل سنت کا ہے، عا کا سار شروانی کہتا ہے کہ عقائد نسفی بھی اس کی تائید میں پیش کی جاسکتی ہے، جو آج عقائد کی مار علیہ کتاب ہے، اس میں کوئی عقیدہ ان عقیدوں میں سے موجود نہیں جو ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب کئے گئے ہیں، طحاویؒ نے اس کا سبب بھی لکھا ہے کہ کیوں وہ قول ان کی طرف منسوب کئے گئے، ہم کو ان کے ذکر کرنے کی سلتے حاجت نہیں کہ ابو حنیفہؒ کی شان کا آدمی اور ان کا مرتبہ جو اسلام میں ہے اس کا محتاج نہیں کہ

لے یہ واضح ہے کہ صاحب مجمع البحار اگرچہ خود حقیقی ہیں لیکن جو عبارت انھوں نے نقل کی ہے وہ محدث ابن الاثیر جزیری شافعی کی مشہور جامع الاصول کی ہے ۱۲ نعمانی لکھتے ہیں موصوف نے یہی عبارت مجمع البحار کے غاتے میں بھی نقل کی ہے ۱۳

۱۴ ملا علی قاریؒ نے مرقاة المفاتیح میں اپنے زمانے کے (یعنی گیارہویں صدی کے) حقیقیوں کا اندازہ برتاؤ آبادی دوم اور ماوراء النہر ہندوستان کے کل اہل اسلام میں دو ٹکٹ جوئے کا کیا ہے، اور یہ قریب قیاس ہے، (دیکھو کتاب مذکور کا سرے یہاں کا قلم نسخہ ورق ۱۳ صفحہ دوم)۔ (نیر نواۃ الافلاج جداول ص ۲۲ طبع مصر - ۱۹۸۰ء)

۱۵ کاپی نویس کی غلطی نہیں شروانی صاحب نے اس کو ملاحظہ فرمائی کی عبارت سمجھا اس سے غلط فہمی ہوئی۔ یہ ابن الاثیر جزیری کے الفاظ ہیں انکی وفات شہر ہجری میں ہوئی ہے اس لئے کہ زمانہ تک امام صاحب کہ وفات کو سارٹھے چار سو برس گزر چکے تھے ۱۲ نعمانی

ان کی طرف سے کوئی سند نہ کجائے یہاں لفظی صحت ۳۳ مطبوعہ مطبع فاروقی، علی احاشیہ تقریباً تہذیب

خیال بالاک کی تائید خود خطیب نے بھی کی ہے، وہ اپنی اصول حدیث کی کتاب الکفایہ فی علم الروایۃ میں جرح کے قاعدہ کے تحت امام مالک بن انس و امام سفیان ثوری سے شروع کر کے یحییٰ بن معین تک ایک طبقہ قائم کرتے ہیں، اس کے بعد لکھتے ہیں: "اور جو اصحاب بلندی ذکر، استقامت حال، اور صداقت کی شہرت اور بصیرت و فہم میں اصحاب بالاک کی مثل ہوں ان کی عدالت کی بابت سوال نہیں کیا جاسکتا۔" اسی سلسلے میں یہ روایت لکھی ہے کہ امام احمد بن حنبل سے اسحق بن راہویہ کی بابت سوال کیا گیا تو جواب میں کہا کہ کیا اسحق بن راہویہ کی شان کے آدمی کی نسبت سوال کیا جاسکتا ہے ایسا ہی ایک قول یحییٰ بن معین کا ابو عبیدہ کے بارہ میں روایت کیا ہے، (دیکھو الکفایہ فی علم الروایۃ صفحہ ۱۴۲) میرے کتاب خانے کا قلمی نسخہ (کتاب مذکور میں خطیب نے یہ روایت کر کے کہ جرح وہی مقبول ہوگی جو مشرح ہو لکھا ہے کہ یہی قول ہلئے نزدیک صحیح ہے، اور یہی مذہب حفاظ حدیث میں اماموں کا ہے، یہ لکھ کر امام بخاری و امام مسلم وغیرہما کے احتجاج کی مثالیں دی ہیں، (دیکھو الکفایہ صفحہ ۱۴۲) اب اس قاعدے کی کسوٹی پر اگر ان جرحوں کو آپ کیس گئے جو خطیب نے تابعین میں امام عظمیٰ کے متعلق غیر مشرح نقل کی ہیں تو صاف عیاں ہو جائے گا کہ وہ خود ان کے نزدیک قابل قبول نہیں، اس لئے کہ جب اس طبقے کی عدالت سوال سے بالاتر ہے جس میں اسحق بن راہویہ ہیں تو امام صاحب کی عدالت تو اس سے درجہا بالاتر ہے، جب اسحق بن راہویہ کی شان کے آدمی کی نسبت جرح امام احمد بن حنبل سے سوال نہیں کیا جاسکتا ہے تو امام عظمیٰ کی شان تو اس سے بہت زیادہ نفع ہے۔

شیخ الاسلام سبکی نے کتاب طبقات الشافعیہ میں ایک لطیف بحث جرح و تعدیل کے متعلق لکھی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے۔

"جرح و تعدیل کا ایک ضروری نافع قاعدہ ہے۔ ہمارے نزدیک قول صواب یہ ہے کہ جس کی امامت و عدالت ثابت ہو اور جس کی تعدیل و تزکیہ کرنے والے بہت ہوں، جرح کرنے والے نادر اور اس بات کا

نہ ہو کہ سب پر ہر تعصب نہ ہو وغیرہ ہے۔ تو ہم میرے کہنا سے کہیں گے، تو ان کو مان لیں گے
 اور یہ دوا نہ کہوں دیا جائے احمد سمجھ کر تبدیل ہوئے الاطلاق مقدم کرنا شروع کریں تو کوئی امام
 دین میں سے اس کی تائید نہ کرے گا، اس لئے کہ کوئی امام نہیں جس پر تعصب کرنے والوں سے طعن کیا
 ہو اور اس کی وجہ سے ہر ایک ہونے والے ہٹ نہ ہوئے ہوں، اب عبد البر کہتے ہیں، صحیح اس سلسلے
 میں یہ ہے کہ جس شخص کی عدالت اور علم میں اس کی امامت اور علم کی بابت توجہ ثابت ہو اس کی
 متعلق ہم کسی کے قول کی جانب التفات نہ کریں گے، مگر اُس صورت میں کہ وہ امام عادل ہو اور عادل
 کے مطابق مستند ہو، ان کا استدلال یہ ہے کہ سلف میں بعض کا عظام بعض پر رہا ہے بعض کا ان میں
 وہ تعصب یا حد پر مبنی ہے، بعض صورتوں میں تاویل و اختلاف اجتہاد اس کا باعث ہو سکتا ہے، حالانکہ
 نسبت کلام کیا جاتا ہے وہ اس سے پاک ہوتا ہے، اجتہاد یہ ہے کہ ماوراء و اجتہاد کی بنیاد پر ایک
 دوسرے پر تلوار چلوادی ہے۔

اس کے بعد ابن عبد البر نے معاصرین کی بحث کے ایک دوسرے کی نسبت کلام کرنے کا ذکر کیا
 ہے، اور کہتا ہے کہ، سبکی طرف التفات نہ کیا جائے، اسی بحث میں یحییٰ بن معین کی طرح کا ذکر آتا
 ہے جو امام شافعی پر ہے، اور کہتا ہے کہ یہ ابن معین کے لئے ناپسندیدہ اور عیب تھا، اسی سلسلے
 میں یحییٰ بن معین کے متعلق امام احمد بن حنبل کا یہ قول نقل کیا ہے، "ہو لا یعرف الشافعی ولا
 یعرف ما یقولہ الشافعی ومن یحفل شیئاً حاداً انہ" وہ نہ شافعی کو جانتے ہیں اور نہ
 شافعی کے کلام کو سمجھتے ہیں، اور قادم ہے کہ انسان جو نہیں سمجھتا اس کا دشمن جو ہوتا ہے، آگے
 بڑھ کر لکھتے ہیں کہ کسی نے ابن مبارک سے کہا کہ اعلان شخص ابو حنیفہ پر اعتراض کرنا ہے، انھوں نے
 یہ شعر پڑھا،

حسن دان رأولک فضلك الله بما فضلت به الخصباء

لوگوں نے یہ دیکھ کر تجھ سے حسد کیا کہ اللہ نے تجھ پر وہ نرازش کی جو شرفا پر ہوتی ہے،

اور یہ وہ اصول ہے جس پر تمام علماء کا اجتہاد ہے، چنانچہ ان کا قول ہے کہ جو جیب تک فشر نہ ہو

خطیب نے کہا ہے کہ یہی تہذیب حفاظ حدیث میں اماموں کا ہے، جیسے کہ بخاری و مسلم وغیرہ ہیں

اسی لئے بخاری نے ایسی ایک جماعت سے روایت کی ہے جس پر ان سے قبل جرح ہو چکی تھی، مثلاً

عکرمہ مینے ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ یہی عمل مسلم و ابوداؤد کا ہے، انتہی (مقدمہ ابن صلاح رحمہ اللہ)

اصول مذکورہ بالا کی بنیاد پر ائمہ رجال نے اپنی کتابوں میں امام اعظمؒ کے متعلق جرح کو غیر

مقبول قرار دے کر اس کا نقل کرنا بالکل مترک کر دیا ہے، چنانچہ ذیل کے مستند ائمہ رجال کی کتابیں

اس کی شاہد ہیں۔

۱۔ امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں امام اعظمؒ کے صرف حالات و مناقب لکھے ہیں، جرح ایک بھی نہیں لکھی، جو مختصر مناقب موضوع کتاب کے مطابق لکھ سکے ان کو لکھ کر کہتے ہیں کہ میں نے امام اعظمؒ کے مناقب میں ایک کتاب جدا گانہ لکھی ہے۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے تہذیب التہذیب میں جرح نقل نہیں کی، حالات و مناقب لکھنے کے بعد ختم کلام اس دعا پر کیا ہے، مناقب ابی حنیفہؒ کثیر کا جَدُّ اَفْرِضْہُ اللہُ عَنْہُ واسکَ الْفَرْدُوسِ، آمین۔ امام ابو حنیفہؒ کے مناقب بہت کثرت سے ہیں، ان کی بڑا میں اللہ ان سے راضی ہو اور فردوس میں ان کو مقام بخشتے، آمین۔

۳۔ امام مہرؒ نے تقریب التہذیب میں بھی کوئی جرح نقل نہیں کی۔

۴۔ حافظ صفی الدین خزرجیؒ نے خلاصۃ تہذیب تہذیب الکمال میں صرف مناقب لکھے ہیں جرح کا ذکر نہیں، امام صاحب کو امام العراق و فقیہ الامۃ کے لقب سے یاد کیا ہے، واضح ہو کہ خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال کے مطالب چار کتابوں کے مطالب ہیں، خود خلاصہ، تہذیب امام ذہبیؒ، تہذیب الکمال امام ابوالحجاج المزیؒ، اول الکمال فی اسماء الرجال امام عبد الغنی المقدسیؒ اس طرح یہ مسلک جرح و تعدیل کے چار اماموں کا متفقہ مسلک ہے۔

کتاب الکمال کی بابت حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب کے خطبے میں لکھتے ہیں: کتاب الکمال فی اسماء الرجال..... من اجل المصنفات فی معارفہ حلیۃ الآثار و وضعاً واعظم للولقات

فی بعضا اثر دوی الزلیک و قضا، خطبے کے آخر میں مؤلف الکمال کی بابت لکھا ہے: "هو والله لعدم الظہیر
المطلع النہر یور۔"

تہذیب الاسماء واللغات میں امام نوویؒ نے سات صفحے امام صاحبؒ کے حالات میں لکھے ہیں،
جس کا اکثر حصہ تاویح خطیب بندہ وی سے ماخوذ ہے، صرف مناقب لکھے ہیں، جرح کا ایک لفظ نقل
نہیں کیا۔

مرآة الجنان میں امام یافعی شافعیؒ نے امام صاحبؒ کے حالات میں جرح نہیں لکھی، حالانکہ تاویح
خطیب کے حوالے متعدد دیئے ہیں، اس سے صاف واضح ہے کہ خطیب کی منقولہ جمع انکی نظر میں ثابت
نہ تھی۔

فقیر ابن العمد الحنبلیؒ نے اپنی کتاب شذرات التہذیب میں صرف حالات و مناقب لکھے ہیں،
جرح نقل نہیں کیا۔

خلاصہ | مذکورہ بالا مستند پندرہ کتابوں کے، (جن میں سے پانچ اصول حدیث کی ہیں، اور
دس رجال کی) بیان سے صاف واضح ہے کہ جن اماموں کی عدالت اور جلالت مرتبہ اہل علم و اہل نقل کے
 نزدیک ثابت ہے، ان کے مقابلے میں کوئی جرح مقبول و مسموع نہیں، ایسے ائمہ کا جو طبقہ مثلاً
میش کیا گیا ہے وہ امام مالکؒ سے لے کر امام اسحاق بن راہویہؒ تک مستند ہے، اصول حدیث کے فیصلے
کا ماخذ امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام بخاریؒ، امام مسلمؒ، امام ابو داؤدؒ، امام ترمذیؒ،
حافظ ابن عبد البرؒ، و شیخ الاسلام ابن دقیق العیدؒ کے اقوال ہیں، یہ بھی تصریح ہے کہ یہی مذہب
و مسلک فقہ اصول فقہ میں معتبر اور اہل حدیث و حفاظ حدیث کا مقبول عام مذہب ہے، اس
اصول کے اثر سے متاخرین ائمہ رجال نے امام اعظمؒ کے متعلق جرح کا ذکر اپنی کتابوں میں بالکل
مردود کر دیا۔

غالباً اس قدر بحث نقلی پہلو کے اثبات کے لئے کافی ہے، نقلی بحث کے بعد عقلی مورخانہ بحث

ہم انہی بیان کر چکے ہیں کہ امام صاحب کے متعلق خطیب بخاراوی نے جس قدر جرمیں نقل کی ہیں
 مال کار خود ان کے قول کے مطابق صرف دو پہلو ہیں، اصول دین کے متعلق یا فروع کے متعلق۔ ان
 کا وہاں و اثر آپ نقلی بحث میں پڑے چکے ہیں، امام صاحب کے جو حالات و واقعات زمانہ کی خطیب
 نقل کئے ہیں ان کی نسبت کسی کی ہر جہ نقل ہی نہیں کی، لہذا وہ واقعات و حالات بچھٹے خود قائم ہیں
 کسی تا یہی بستی کی نسبت اسے قائم کرنے کی مضبوط ترین بنیاد اس کے واقعات و حالات
 میں، اسی اصول پر ہم یہاں بحث کرتے ہیں۔

امام صاحب کے جو حالات خطیب نے لکھے ہیں، ان سے صاف واضح ہوتا ہے کہ وہ اپنے مسامحہ
 میں بہت سے اوصاف کے لحاظ سے خالق تھے، سب سے بڑا شرف ان کی تابعیت تھی، اس کے بعد ان
 وہ عقل و فہم تھی جو قدرت نے ان میں بہت دیں تھیں اور نکات شریعت سمجھنے کی ودیعت تھی
 تھی، دیکھو خطیب نے ان کی "دور عقل" تیز فہمی و باریک نظری کے بیان کئے ہیں جو ان کا زمانہ
 قائم کیا ہے، علی بن عاصم کا یہ قول نقل کیا ہے، کہ اگر ابو حنیفہ کی عقل نصف اہل دنیا کی عقل سے
 جلتے تو اہلی کا پلہ بھاری رہتا۔ خارجیہ ابو مصعب ایک ہزار عالموں سے مل کر یہ فیصلہ کرتے ہیں
 ان میں جو تین یا چار عاقل تھے ان میں ایک ابو حنیفہ تھے، تریہ بن ارون بہت سے انسانوں کی
 کے بعد کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ عاقل کوئی نہیں پایا، اوپر تم سُن چکے کہ امام ائمہ
 نے ان کی تیز نظری کا اعتراف کیا تھا، ان کے کاروبار تجارت کا دائرہ بہت وسیع تھا، اس سلسلہ
 ان کی امانت، حوصلہ، حسن موامد، تدبیر، وغیرہ اوصاف تجارت کی تصدیق واقعات کرتے ہیں،
 معاملہ کا باب متعلق خطیب سے قائم کیا ہے، خشیت الہی ثابت ہے، اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ پارسا
 عابد ہونا ان کا مسلم ہے، حسن معاشرت، پاکیزہ صحبت، جو در سخاوت، بلند نظری، اولوالعزمی، مخلوق
 ہمدردی و غمخواری، اظہار حق میں جرات، سلطانی عطایا سے بے نیازی، ہلم و علم کی بے غرضانہ
 عظیم اور اس خدمت کی بدولت اپنے استاد امام وقت حماد بن ابی سلیمان کی نظر میں اولاد سے زیادہ
 ہونا یہ وہ اوصاف ہیں جن میں کسی نے کلام نہیں کیا، انہی اوصاف کے اجتماع نے ان کو معاصرین کے

میں بہت بلند کر دیا تھا، اس کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ وہ محمود انکلاقی تھے، اور یہ ان کی محسوسیت اس لیے
پر نتیجہ بنتی تھی کہ ان کے حالات میں اس کا ذکر نمایاں و مستقل ہے، اقیس بن الربیع ان کے ذکر میں کہتے
ہیں، کان ابو حنیفۃ رجلاً ورعاً فقیہاً محسوداً، ابو حنیفہ و پارما فقیہ و محسود تھے، تم حضرت ابن
البارک کا پڑھا تو اس نے امام سبکی کے بیان میں پڑھ چکے، جس میں ستر فاضل کے اعتراض کا تشاہد
ظاہر فرمایا ہے خود امام صاحب نے جو شعر پڑھے تھے وہ شاہد ہیں کہ ان کے باکیزہ قلب میں ماسدین
کے صد کا صدید تھا، حسن بن عمارہ کا قول ہے کہ لوگ ابو حنیفہؒ کی نسبت جو کلام کہتے ہیں، ان کا
تشاہد حدیث، فقہ میں ان کی فضیلت مسلم تھی، حضرت عبداللہ بن المبارکؒ نے حسن بن عمارہ
کا وہ قول نقل فرمایا ہے، جو وہ امام صاحب کی رکاب تھا اسے ہوتے کھڑے کہتے تھے اسی میں یہ بھی
تھا کہ تم سے زیادہ بلوغ کلام فقہ میں کسی سے نہیں کیا، امام شافعیؒ کے اقوال اس بارہ میں آپ
پڑھ چکے، امام محمد بن حسن کے حالات میں امام احمد بن حنبلؒ کا اعتراف پڑھ چکے، کہ وقت نظر
امام محمدؒ سے حاصل کی۔

ان اوصاف کا دو گونا گونا گوا اثر ہوا، امام صاحبؒ کی احکام شرعیہ کی تحقیق اور ان کا اجتہاد ماسدین
کی فہم سے بالاتر ثابت ہوا، فہم کی نارسائی باعث ہوئی اختلاف کا، اختلاف نے جرح کا رنگ اختیار
کیا، اسی پر مبنی ہے وہ جرح جو اہل حق نے امام صاحبؒ کے متعلق اصول دین و فروع کی بنیاد پر کی
ہے، تم اوپر اصول حدیث کا مسئلہ قاعدہ پڑھ چکے کہ اختلاف اجتہاد جس جرح کا منشاء ہو وہ جرح
نامقبول ہے، امام احمد بن حنبلؒ نے فیصلہ فرمایا، ومن جہل شیئاً عاداً کا
دوسرا اثر حد کے رنگ میں نمایاں ہوا، اصول حدیث نے دوسرا فیصلہ یہ صادر کیا کہ جرح حد کے
اثر سے جو وہ بھی غیر مسموح ہے۔

نظر کو بلند کر کے دیکھئے کہ کیا اہمیت مرحومہ کا سواد اعظم جس کی تعداد کا اندازہ نصف یا دو ثلث اہل اسلام
کیا گیا ہے، ایک یہودی زندقہ یا مشرک کے تابع ہو گئی اور اپنی دنیا و آخرت کو اس کے دامن سے باز کر دیا

اگر معاذ اللہ ایسا ہوا تو خود اسلام کے اثر پر کلام کرنا ہو گا۔

کوئی فہم سلیم جو نارسائی یا حسد سے کدورت ہو، کبھی باور نہ کرے گی کہ ہزاروں علمائے ربانی اس ڈیڑھ ہزار برس کے زمانے میں امت مرحومہ میں اس تعلیم کے اثر سے پھیلے جو ایک ایسے شخص کے دل و دماغ سے نکلی جس کے یہ اوصاف جارحین نے بیان کئے ہیں، ہمارا قلم بار بار ان کے اعادہ سے متحاشی کرتا ہے، علمائے ربانی سے بڑھ کر گروہ گروہ ادیلے کرام تعلیم بالا پر عمل کر کے مراتب قرب پر فائز ہوئے، ولایت کے دو بڑے سلسلوں حشمتی اور نقشبندی کے اکابر مذہب حنفی کے پیرو تھے۔

سب سے بالا تریہ بحث ہے کہ امام محمدؒ سے لے کر علامہ ابن عابدینؒ تک فقہاء کی ہزاروں کتابیں فرج حنفی میں اور امام طحاویؒ، امام نسفیؒ وغیرہما کی تصانیف عقائد میں حاضر ہیں، ان کی بنیاد پر ثابت کیا جاتے کہ جو عقائد و مسائل مجروحہ امام صاحبؒ کی جانب منسوب کئے گئے ہیں وہ کہاں ہیں آج کے دروں حنفی مختلف ممالک میں موجود ہیں ان میں سے کوئی خلق قرآن، ارجاء وغیرہ عقائد یا علّت زنا وغیرہ مسائل فروعی کا قائل ہے؟ جواب یہی ہے کہ ایک بھی نہیں، اس سے صاف ظاہر ہے کہ بنیاد جرح یا غلط فہمی ہے یا حسد، اور ان دونوں بنیادوں پر جو عمارت قائم ہو گی ظاہر سے وہ قائم و دیر پا نہیں رہ سکتی تھی، چنانچہ یہی ہوا، سورہ فہم اور حسد کے غبار کے پھٹ جانے کے بعد اصول حد و علم رجال دونوں نے بالاتفاق ان جرحوں کے بے اصل اور غیر مقبول ہونے کا فیصلہ صادر کر دیا۔ فقہ حنفی کی تاریخ کی تاریخ ہے کہ اس سلسلے میں فقہ حنفی کی تاویلی حقیقت سے بھی بحث کی جائے، آپ نے حقیقت

کہ پہنچا، حضرت سید المرسلینؐ سے صحابہ کرام کو، صحابہ کرام سے تابعین کو تابعین سے امام ابو حنیفہؒ کو۔ حافظ ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین من رب العالمین میں اس کے متعلق سیر حاصل بحث کی ہے، اس کے مطالب خلاصہ لکھے جاتے ہیں۔

”علمائے ائمہ دو قسم میں منقسم ہیں، ایک حفاظ حدیث جنہوں نے دین کے خزانوں کی حفاظت کی اور اس کے چشموں کو تکرار و تفسیر سے پاک صاف رکھا، انہی کی کوششوں کا اثر تھا کہ جن لوگوں کی طرف

اللہ پاک کی جانب سے بہترین برہمنی وہ پاک چشموں پر وارد ہوتے، دوسری قسم فقہائے اسلام ہیں، جنکے اقوال پر مخلوق میں فتویٰ کا دار و مدار ہے، یہ گروہ استنباط احکام کے ساتھ مخصوص ہے، انہوں نے قواعد حلال و حرام کے انضباط کا اہتمام کیا، وہ زمین پر آسمانوں کے تاروں کی مثال ہیں کہ ان کی وجہ سے تاریکی میں بھٹکنے والے ہدایت پاتے ہیں، کھلنے پھینے سے بھی زیادہ انسان ان کے محتاج ہیں، اور ان کی اطاعت نفس کے رو سے ماں باپ سے بھی زیادہ فرض ہے، ایک روایت میں 'اولی الامر سے مراد علماء ہیں' دوسری میں اُھراء سے اڈل سید المرسلین سے تبلیغ کے منصب شریف کو ادا کیا، آپ کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم، اس بارہ میں بعض صحابہ کثیر تھے، بعض متوسط، بعض متقل، صحابہ میں سے جن کے فتویٰ محفوظ ہیں وہ ایک سو کچھ اور نہیں تھے، ان میں مرد اور بی بی دونوں شامل ہیں، ان میں سے جن کے فتوے کثیر ہیں وہ (حضرات) عمر بن خطاب، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، عائشہ رضی اللہ عنہا، ام المومنین، زید بن ثابت، عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ، اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں، ان میں سے ہر ایک کے فتووں سے ایک ضخیم جلد مرتب ہو سکتی ہے، مسروق کا قول ہے کہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی صحبت میں رہا، ان کا علم چھ کو پہنچا، علی رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، زید بن ثابت، ابوالدرداء رضی اللہ عنہ، آنی بن کعب رضی اللہ عنہم اجمعین، ان چھ کا علم دو کو پہنچا، علی رضی اللہ عنہ و عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔

یہ بھی مسروق کا قول ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی مثال پانی کے تالابوں کی ہے، ایک ایسا تالاب ہے جس سے ایک سوار سیراب ہو، ایک ایسا جس سے دس سوار سیراب ہوں، ایک ایسا جس سے روئے زمین کے آدمی سیراب ہو جائیں، عبداللہ بن عمر (بن مسعود) انہی میں سے ہیں، جن چار سے قرآن حاصل کرنے کا ارشاد نبویؐ ہوا، ان میں ابن اُمّ عبد (ابن مسعود) کا نام اول لیا، اعمش رضی اللہ عنہ نے ابراہیم رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب کسی معاملے میں (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ و عبداللہ رضی اللہ عنہ جمع ہو جاتے تھے تو وہ اس کی برابر کسی کو نہ سمجھتے تھے، اگر دونوں میں اختلاف ہوتا تو عبداللہ رضی اللہ عنہ کے قول کو زیادہ پسند کرتے،

سے امام نووی القریب اصول حدیث میں لکھتے ہیں، صحابہ کرام چھ پر ختمی ہوا، عمر رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ، آنی بن کعب رضی اللہ عنہ، ابوالدرداء رضی اللہ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ عنہ، اسکے بعد ان چھ کا علم علی رضی اللہ عنہ و عبداللہ رضی اللہ عنہ پر ختمی ہوا، (دیکھو القریب النور ۲۳)

اس لئے کہ وہ زیادہ باریک بین تھے، لہذا کہ کان اللفظ۔

ابن مسعودؓ کے متعلق حضرت عمرؓ کا قول ہے، کثیف علیٰ علماء۔ علم سے بھرا ہوا ایک قبیلہ ہے۔ ابو موسیٰؓ کا قول ہے کہ عبداللہؓ کی ایک مجلس میں بیٹھنا ایک سال کے عمل سے زیادہ میرے نفس میں تاثیر کرتا ہے، علی بن ابی طالب کے احکام و فتاویٰ پھیلے مگر خدا شیعوں کو کیسے انہوں نے ان کا بہت سارا علم ان پر جھوٹ بانٹ دیا، اس لئے صحیح روایتوں میں ان کی وہی حدیث یا فتویٰ معتبر خیال کرتے ہیں جو اہل بیت یا اصحاب عبداللہؓ بن مسعود کے ذریعہ سے پہنچا ہے خود حضرت کو اس کا شکوکہ تھا کہ ان کے علم کے حامل نہیں، (کہا قال) ان ہینا علما لوالصبت لہ الخیرۃ، یہاں بڑا علم ہے اگر لینے والے اس تک پہنچیں، محمد بن جریر طبری کا قول ہے کہ حضرت عمرؓ کے اصحاب میں سے ایک بھی ایسا نہ ہوا جس نے ان کے فتاویٰ اور مذاہب فی الفقہ لکھے ہوں سو اب ابن مسعودؓ کے، وہ اپنا قول اور مذہب، قول عمرؓ کے مقابلے میں ترک کر دیتے تھے، ان کی مخالفت کسی مسئلے میں نہیں کرتے تھے، دین اور مذہب امت میں اصحاب عبداللہ بن مسعودؓ، اصحاب زیدؓ ابن ثابتؓ، اصحاب عبداللہ بن عمرؓ اور اصحاب عبداللہ بن عباسؓ سے پھیلا، انہی چار کے اصحاب سے سائے آدمیوں کو علم پہنچا ہے، صحابہؓ کے بعد ان کے تلامذہ کوفہ میں علقمہ بن قیس الغضنی، اسودہ عمرو بن شریل، مسروق البزازی، قاضی شریح تھے، یہ سب کے سب اصحاب علیؓ، و عبداللہؓ ابن مسعودؓ ہیں، اور اکابر تابعین سے ہیں، اکابر صحابہؓ کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے اور وہ اس کو جائز رکھتے تھے۔

اس طبقے کے بعد ابراہیم نخعی و عامر الشیبی و سعید بن جبیر ہوتے، ان کے بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان بن المغیر، سلیمان الاعمش، اور مسعر بن کدام، ان کے بعد محمد بن عبدالرحمن بن ابی یونس

لے اس قول کی تائید امام مسلم نے مقدمہ صحیح مسلم میں کی ہے، لکھا ہے کہ مغیرہؓ ان روایتوں میں سے جو حضرت علیؓ سے کی گئی صرف وہ روایت قبول کرتے جو اصحاب عبداللہ بن مسعودؓ کی سند سے ہوتی، یہ بھی لکھا ہے کہ اصحاب علیؓ نے ان کا علم فاسد کر دیا، (دیکھو مقدمہ صحیح مسلم حاشیہ مطلقاً ج ۱ ص ۱۳۳)۔

سفیان ثوری، اور ابو حنیفہؒ ہوئے۔۔۔۔۔ ان کے بعد حفص بن غیاث، وکیع بن الجراح اور
 اصحاب ابو حنیفہؒ مثل ابو یوسفؒ، القاضی زفر بن بزیل، حماد بن ابو حنیفہؒ، حسن بن زیاد القاضی
 اور محمد بن حسن قاضی رتہ ہوئے۔ (انتہی اعلام الموقعین خلافت)

شاہ ولی اللہ صاحب دہلویؒ نے بھی حجۃ اللہ البالغہ میں یہ بحث لکھی ہے، حافظ ابن قیمؒ
 اور شاہ صاحبؒ کی بحث میں تفصیل اور اجمال کا فرق ہے۔

اقوال بالا کی بنیاد پر فقہ حنفی کا سلسلہ حسب ذیل بصورت شجرہ قائم کیا جاسکتا ہے۔



فقہ حنفی پر بحث کرتے سے پہلے ضروری ہے کہ جہاں فقہ موصوف کے حالات مختصر بیان کر دیئے جائیں۔

جن سے ان حضرات کا مرتبہ علمی و عملی معلوم ہو سکے۔

یہ آپ معلوم کر چکے ہیں کہ فقہ کے مرجع کُل آنحضرتؐ کے بعد حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ | کنت الحمد للہم، قدیم الاسلام، اُن سے پہلے صرف پانچ حضرات اسلام لائے تھے، اسلام لانے کے وقت عمر کا تھینہ بیس سال کے قریب ہوا ہے، مشرف باسلام ہونے کے وقت ہی تعلیم قرآن کی التجا پیش کی، ارشاد ہوا، اِنَّہٗ لَعَلَّامٌ عَلِیْمٌ، بے شک شبہ تم نوجوان معلم ہو، ستر سو تیر خود ذات اقدس سے حفظ کیں، پہلے شخص ہیں جنہوں نے آنحضرتؐ کی طرف سے کفار قریش کو قرآن مجید (سورۃ الرحمن) حرم میں سنایا، سخت زحمت اٹھائی، کفار منہ پر ضربیں مار رہے تھے اور یہ سورۃ الرحمن سنائے جاتے تھے، کسی نے اس تکلیف پر اہل افسوس کیا تو فرمایا کہو تو پھر سنا دوں، اب کفار سے زیادہ کوئی میری نظر میں ناچیز نہیں، یہ گویا پہلا سبق معلّمی کا تھا۔

اسلام سے مشرف ہونے کے بعد ہی حضرت سرورِ عالمؐ نے ان کو اپنی خدمت سے مخصوص کر لیا تھا۔ اذن عام تھا کہ پردہ اٹھا کر خدمت میں چلے آئیں، راز کی باتیں بھی سنیں اگرچہ کہ روک دیتے جاتیں، باہر تشریف آوری کے وقت نعلین مبارک پہناتے، عصائے کردائیں جانب آگے چلتے، مجلس کے قریب پہنچ کر نعلین مبارک اتار کر بقل میں رکھ لیتے، عصا پیش کرتے، مراجعت کے وقت بھی یہی عمل ہوتا، واپسی پر اقل حجرہ میں داخل ہوتے، وضو کے وقت مسواک پیش کرتے، صحابہ کرام میں صاحب النعلین والتسواک والتسواد اُن کا لقب تھا، یعنی نعلین مبارک، مسواک اور راز کے محافظ، سفر میں بستر مبارک بہارت کا پانی، مسواک، نعلین مبارک ان کی تحویل میں رہتیں، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ عجیب یمن سے مدینہ طیبہ پہنچے ہیں، تو کثرت باریابی دیکھ کر حضرت ابن مسعودؓ اور ان کی والدہ کو اہل بیتؑ سمجھے دو بار ہجرت کی، ایک بار حبشہ کو دوبارہ مدینہ منورہ کو، تمام غز وول میں شریک ہوتے، بدر میں ابو جہل کا سر خود اس کی تلوار سے کاٹا، جوصلے میں عطا ہوئی، ضیف الجثہ تھے، ایک موقع پر انکی باریک پنڈلیاں دیکھ کر صحابہ کرامؓ ہنس پڑے، تو آپؐ نے فرمایا عبد اللہؓ قیامت کے دن میزان میں اُحد سے بھی زیادہ بھاری ہوں گے، دوسری روایت میں ہے کہ عبد اللہؓ کا ایک پاؤں اُحد سے

زیادہ بھاری ہوگا، جنت کی نشارت پائی۔

۳۳۲ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی، بقیع میں دفن ہوئے، حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے غیر وفات سن کر کہا، مائتہ خلقہ مثلاً، اپنا مثل نہیں چھوڑ گئے، عمر کچھ اُد پر ساٹھ برس کی ہوئی۔

لباس عمدہ سپید پہنتے تھے، عطر بہت لگاتے، رات میں عطر کی خوشبو سے پہچان لے جاتے، دو لہندے تھے، نوے ہزار درہم ترکے میں چھوڑے، بیس ہزار درہم خزانہ خلافت میں جمع تھے، وہ بھی ورثہ کر لے۔

حضرت سرورِ عالمؐ اُن سے قرآن مجید پڑھوا کر سنتے تھے، حیات مبارک کے سالِ آخر میں جب حضرت جبریلؑ نے رمضان میں دوبار کلامِ مجید آپ کو سنایا تو یہ بھی حاضر تھے، اس طرح اخیرِ حیات و تبدیل سے آگاہی کا موقع ملا۔ ارشادِ نبویؐ ہے کہ میں کو یہ محبوب ہو کہ قرآن اسی طراوت و تازگی سے پڑھے جیسا کہ وہ نازل ہوا ہے تو اُس کو چاہیے کہ ابنِ اُمّ عبد اللہؓ کی قرأت سے پڑھے، ارشاد ہے، و تمسکوا بعہد ابنِ اُمّ عبد اللہؓ، ابنِ مسعودؓ کی ہدایت اور حکم کو مضبوط پکڑے رہو، بن چار صاحبوں سے قرآن سیکھنے کا حکم فرمایا گیا ان میں اول ان کا نام آیا، باقی تین صاحب یہ ہیں، (حضرت) معاذ بن جبلؓ، اُبی بن کعبؓ، اور سالمؓ ثعلبی ابی حذیفہ، حافظِ قرآن تھے، صحابہ کرامؓ میں ان کا اقرب الی اللہ وسیلہ ہونا، اور اقرب ہم زلفی (سب سے زیادہ اللہ سے قریب)، ہونا مسلم تھا، یہ نسبت ظاہر کیا سیرت اور طریقے میں اور شان و وقار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ مشابہ تھے، اسی طرح علیؓ حضرت ابنِ مسعودؓ سے مشابہ تھے۔

حضرت عمرؓ نے اپنے عہدِ خلافت میں حضرت عمارؓ بن یاسر کو امیرِ کوفہ اور ان کو وزیر و معلم بنا کر بھیجا، اہل کوفہ کو اس مرتع پر لکھا، میں ان دو صاحبوں کو بھیجتا ہوں جو نبیاء صحابہؓ سے ہیں اور اہلِ بدر سے ہیں اُن کی اقتدار اور اطاعت کرو اور حکم مانو، عبد اللہ بن مسعودؓ کو میں نے قسم ہے رب کی اپنے اُد پر ایثار کر کے تمھارے پاس بھیجا ہے، ان کی نسبت حضرت عمرؓ کا قول ہے، کُنِیف

ملی علماء۔ ایک تھیلا میں علم سے بھرے ہوئے، یہ قول تین بار کمرہ فرمایا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے: **قَالَ**
الْقُرْآنُ فَاسَلْ حِلَالَهُ وَحَرْمَ حُرَامَهُ فقیہ القیین عالم السننہ: ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے قرآن پڑھ کر حرام
 میں حلال تھا اس کو حلال کیا اور جو حرام تھا اس کو حرام، دین کے فقیہ ہیں، سنت کے عالم، امام
 شعبیؒ کا قول ہے، مَا كَانَ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَقَهُ مِنْ صَاحِبِنَا جِبْرِيلَ
 ابن مسعود، اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہمارے استاد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کوئی
 فقیہ نہ تھا۔

روایت حدیث بہت کم کرتے تھے، الفاظ حدیث میں سخت احتیاط کرتے تھے، جس وقت قرآن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زبان سے نکلتا کانپ اٹھتے، فرماتے تھے لیس العلم بکثرة الروایة
 ولكن العلم بالخشية، علم کثرت روایت کو نہیں کہتے بلکہ علم خدا سے ڈرنے کو کہتے ہیں، عمر دین
 میمون کا قول ہے کہ میں ایک برس عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس رہا، ایک دن بھی انہوں نے رسول
 سے حدیث روایت نہیں کی، نہ یہ کہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صرف ایک بار حدیث بیان
 اودان کی زبان پر فقط قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہوا، بے قرار ہو گئے، میں نے دیکھا
 ان کی میثانی سے پسینہ ٹپک رہا تھا، الفاظ بالا کہ کر یہ الفاظ کہے، انشاء اللہ ما فوق ذالک واما قریب
 من ذالک اودون ذالک، انشاء اللہ یا اس سے بڑھ کر یا اس کے قریب یا اس سے کم، حضرت ابو بکر
 اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حدیث سنی، حضرات ابن عباس رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ اور ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے منجملہ دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے
 حدیث سنی، تابعین میں علقمہ رضی اللہ عنہ، اسود رضی اللہ عنہ، مسروق رضی اللہ عنہ، ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ، شریک رضی اللہ عنہ وغیرہ نے۔

حالات بالا پر ایک نظر | حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے سب ذیل اوصاف نمایاں ہیں، قدیم الاسلام ہونا
 ابتداء سے انتہاء تک ذات اقدس سے قرب تمام اور شرف خدمت، مستند و محترم ہونا، وفور علم و
 معلی و خوبی تعلیم، حافظہ و اعلم بکتاب اللہ ہونا، علم و نقد و سنت میں فوقیت اور تفقہ میں باریک نظر
 قریب الہی و وسیلہ الی اللہ ہونے میں امتیاز، حجت ظاہری، سیرت اور طریقے میں اور شان و وقار
 سب زیادہ آپ سے مشابہ ہونا، آنحضرتؐ کا ارشاد: تم شکوایعہد ابن اقرعید، ابن مسعود رضی اللہ عنہ

ہدایت اور حکم کو مقبوض کر لے رہو، حضرت عمرؓ کا ان کے علم و تفقہ پر اعتماد نکلی، اہل کوفہ کو ان کی اقتدار،
اطاعت اور ان کے حکم ماننے کا علم، حضرت علیؓ کی ان کے علم کتاب و فقہ و سنت کی توشیح و فقہ میں با یک
نظری، روایت حدیث کی تفہیم اور حفاظت الفاظ میں احتیاط۔

یہ تم سن چکے کہ تمام صحابہ کرامؓ کے علم کے حامل چھ حضرات تھے، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت
ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اجمعین، یہ بھی سن چکے ہو
کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کا علم حضرت ابن مسعودؓ اور ان کے شاگردوں کے پاس رہا۔ حضرت ابن عمرؓ اور
حضرت ابن عباسؓ نے ان سے حدیث سنی، مسروق کا قول پڑھ چکے کہ چھ کا علم دو کو پہنچا، حضرت ابن مسعودؓ
اور حضرت علیؓ کو، یہ بھی سن چکے کہ حضرت علیؓ کا علم وہی محفوظ رہا جو اہل بیت اطہار کے سینوں میں رہا۔
یا حضرت ابن مسعودؓ کے، نتیجہ ظاہر یہ کہ علم صحابہؓ کے مزجہ اخیر اور خزینہ دار حضرت ابن مسعودؓ تھے، رضی
اللہ عنہ۔

اس علامہ حالات سے حضرت ابن مسعودؓ کے وجود کی عظمت علم و تعلیم کی جلالت ثابت ہوتی ہے، اسی کا
اثر تھا جو خطیب نے لکھا ہے کہ قبض عبد اللہ فیہم علماء کثیرا وفقہ متھو جماعہ غفیرا، عبد اللہؓ نے
اہل کوفہ میں علم بکثرت پھیلا دیا، اور گروہ کثیر کو فقیہ بنا دیا، حضرت ابن مسعودؓ کے شاگردوں کی بابت حافظ
ابن قیمؒ کا قول پڑھ چکے کہ اکابر تابعین سے تھے، اور اکابر صحابہؓ کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے،
جس کو وہ حضرات جائز رکھتے۔

علقہ بن قیسؓ | نخعیؒ ہیں، التابعی الکبیر الجلیل الفقہ البارع، بڑی شان کے حلیل القدر تابعی فقہی
عقل و دانش میں فائق، کان من الربانیین، علمائے ربانی میں سے تھے، اجمعوا علی جلالتہ و عظم
محلہ و وفور علمہ و جمیل طریقہ، ان کی جلالت شان، عالی قدری اور خوبی طریقہ پر اجماع ہے، ابو اسیم
النخعیؒ کا قول ہے، کان علقہ یشیہ ابن مسعود، علقہ ابن مسعودؓ سے مشابہ تھے، (تہذیب الاسماء
نوری)۔

دیکھو عہد اسلام کی سیر حاصلی، ان کے درجہ بختیجہ، اسود اور عبد الرحمن بلند مرتبہ تابعی ہیں، اور

ایک نواسہ ابراہیم نخعی، ایک گھر میں چار مالی قدر تابعی۔

مشرق الہدائی | اتفقوا علی جلالته وثبوتہ وفصلته ولعامتہ، ان کی جلالت، امامت اور ثقہ

ہونے پر اجماع ہے، حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے نماز پڑھی، حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ سے ملاقات کی، ان شعبی کے استاد ہیں۔ (تہذیب الاسماء)

اسد النخعی | تابعی فقیہ امام صالح، حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ کو دیکھا، حضرت علیؓ، حضرت ابن

مسعودؓ و حضرت عائشہؓ وغیرہم سے روایت کی، اتفقوا علی وثبوتہ وجلالته۔ ان کے ثقہ ہونے اور جلالت پر اتفاق ہے، اسی حج اور عمرے علیحدہ علیحدہ کئے۔ (تہذیب الاسماء)

عمر بن شریک الہدائی | امام بخاریؒ، مسلمؒ، و ترمذیؒ اور نسائیؒ نے ان سے روایت کی ہے

حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے روایت کی، (خلاصہ تہذیب) ثقہ عابد تھے۔ (تقریب التہذیب)

شریح القاضی | زمانہ نبوت پایا، حضوری سے مشرف نہ ہوتے، حضرت عمرؓ نے ان کو قاضی کو فرما

کیا، وہاں ساٹھ برس قاضی رہے، حضرت علیؓ نے ان سے فرمایا انت اقضی العرب تم عربوں میں قضا

میں فائق ہو، ان کی روایتوں کے تحت ہونے اور ان کے ثقہ ہونے اور دین و فقیہ پر اور ذکاوت پر اتفاق

ہے، میزان کے سب زیادہ عالم قضا ہونے پر۔ (تہذیب الاسماء)

ابراہیم النخعی | تابعی جنیل القدر، حضرت عائشہؓ کی خدمت میں باریاب ہوتے، ان کے ثقہ ہوتے، جلا

شان اور ثقہ میں فائق ہونے پر اتفاق ہے، شعبی نے ان کی وفات کے وقت فرمایا، ما نزلک احد الا علو

منہ وافقہ، انھوں نے اپنے آپ سے زیادہ عالم اور فقیہ نہیں چھوڑا، اعمش کا قول ہے، کان النخعی

حدیثی الحدیث، نخعی حدیث کے نقاد تھے، (تہذیب الاسماء)

حماد بن ابی سلیمان | اشعری کوئی ہیں، ابو اسماعیل کنیت، حضرت انسؓ، اور ابن السیبؓ اور ابراہیم

سے روایت کی اور ان سے ابو حنیفہؒ اور شعبہؒ سے، ثقہ، امام مجتہد، سنی و جواد تھے، ابو اسحقؒ کا

قول ہے کہ وہ شعبی سے فقہ میں فائق تھے۔ (الکاشف للذہبی)

فقہ حنفی پر ایک نظر

(۱) بیان بالا سے واضح ہو چکا کہ جس علم صحابہ کرامؓ کے مریج آخر ذریعہ دار حنفی ابن مسعودؓ تھے اور تابعین کیلئے کو پہنچا، ان سے ابراہیم نخعیؒ کو، ان سے حماد بن ابی سلیمانؒ کو، ان سے امام ابو حنیفہؒ کو، ان سے ابو یوسفؒ و محمد بن حسن وغیرہ تلامذہ کو یہی وہ علم تھا جس کی تدوین و ترویج کا اہتمام اکابر صحابہ کرامؓ نے اہتمام کتاب اللہ کے بعد اس زمانے میں کیا جبکہ روایت حدیث قلیل تھی، بلکہ روکی جاتی تھی، غلطیوں سے بچانے کا دور اسی کے اہتمام میں صرف ہو گیا، امام اعظمؒ اور ان کے تلامذہ کی کوششوں نے اس علم دین کو مدون و مرتب کر کے ایک ایسا آئین شریعت ملک و ملت کے سامنے رکھ دیا جو حق و ہدایت کی قوت سے دنیائے اسلام کی عبادات و معاملات کی ضرورتوں اور حاجتوں کو روکا کرتے اور دنیائے اسلام میں پھیلنے کے لئے تیار ہو آمادہ تھا، اس علم کی یہ عجیب خصوصیت ہے کہ چار پشت تک تابعین کے سینوں میں رہنے کے بعد امت کو علماء اس کا نتیجہ بدیہی یہ ہے کہ امام اعظمؒ کا علم صحابہ کرامؓ کے علم کا مجموعہ ہے اور وہ فقہ حنفی ہے۔

(۲) مذہب اسلام روئے زمین کے انسانوں کے لئے آخری دین الہی ہے، اس کا اعلان ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے رسولؐ غالب رہیں گے، یہ بھی اس کا اعلان ہے کہ وہ تمام ادیان پر حق و ہدایت کی قوت سے غالب ہو گیا، اور یہ بھی کہ حزب اللہ کا طرہ امتیاز غلبہ ہے۔

اسلام کے فرق باطلہ کے باطل ہونے کی بڑی دلیل اس میں ہے کہ وہ کبھی دیر باغلبہ روئے زمین نہ پاسکے، ان کا کارنامہ یہی ہے کہ کسی مذہب کی طرح انھوں نے اپنے وجود کو قائم رکھا، مثال کے لئے دیکھو اللہ باطلہ کی تاریخ۔

مذہب حقہ میں سب سے زیادہ غلبہ مذہب حنفی کو ابتداء سے آج تک حاصل رہا ہے، مورخین محدثین کے شیوخ و کلام کو زمین پر پھا جانے سے تعبیر کرتے ہیں، امام سفیانؒ بن عیینہ کا قول تم نے پرچا ہے ابو حنیفہؒ کی رستے آفاق میں پہنچ گئی، وقد بلغ الأفاق، خطیب نے امام ابو یوسفؒ کے حالات بیان کیے، وہ بت علم ابن حنیفہؒ فی اقطار الارض، انھوں نے ابو حنیفہؒ کا علم زمین کے ایک گوشہ پر

سے دوسرے کٹائے تک پہنچا دیا۔

تم اوپر پڑھ چکے ہو کہ شیخ طاہر بنی صاحب مجمع البحار نے المنہی میں فقہ حنفی کا سارے آفاق میں پھیل جانا اور رُودے زمین کو ڈھک لیا لکھا ہے۔ ان کے الفاظ میں: "العلوم المنتشر في الأفاق وعلوم طبق الأرض" یہ بھی لکھا ہے کہ اگر مذہب فقہ حنفی میں اللہ تعالیٰ کا بہتر حنفی نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب اسلام اُس کے تقلید کے بھندے کے نیچے جمع نہ ہو جاتا۔ "ملا علی قاری نے دو ثلث اہل اسلام کا گیارہویں صدی ہجری میں حنفی ہونا لکھا ہے۔

اس کی قوت ظہور اور خوبی تدوین و کمال ترتیب کا اندازہ اس سے کرو کہ امام اعظمؒ کی وفات کے ٹھیک سو گیارہ برس بعد خلیفہ بغداد ہادی کے عہد میں امام ابو یوسفؒ میں قاضی مقرر ہوئے ہیں، وہ قوت ان کے علم میں ہے کہ عہد اسلام میں اول مرتبہ قاضی القضاۃ کی طیلان ان کے وجود پر آتی ہے، اور فقہ حنفی رُودے زمین پر کار فرما بن جاتی ہے، ہارون الرشیدؒ کی خلافت کے شلمان قاضی القضاۃ اول امام ابو یوسفؒ ہی ٹھہرے، خلافت عباسیہ کے بعد جتنی ایسی قوتیں برسر کار آئیں جن کی قوت اور غلبہ کو بین الاقوام اور بین الممالک مرتبہ حاصل ہوا وہ قریباً سب کے سب حنفی تھیں، مثلاً آل سلجوق، آل عثمان، عالمگیری ہندوستان، بکارتے خود ایک بڑا عظیم تھا، یاد تازہ کرو حافظ ابن قیمؒ کے اس بیان کی کہ مسروقؒ کا قول ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کا علم وہ غلیج ہے کہ اگر اس پر رُودے زمین کے تشنہ کام دبا د ہو جاتیں تو سیراب ہو سکیں، ملاؤ اس کے ساتھ حضرت مجتہد الف ثانیؒ کا کشف کہ نظر کشنی میں دوسرے مذاہب میاض و جداول کی شکل میں منکشف ہوتے ہیں مذہب منہی شکل دریائے زخار جو عرش سے گر رہا ہے، دوسرے مذاہب حقہ عموماً یا ملک سے مخصوص ہے یا نسل سے، بین الاقوامی ہے کتر پاسکے۔

اسلام کی قوت و حقانیت کی کھلی ہوئی دلیل اس میں ہے کہ اس کے احکام میں مختلف ممالک مختلف نسلیات انسانی کی ضرورتوں کا لحاظ پایا جاتا ہے، اور ان کے حامل مذاہب حقہ ہیں، اگر کبھی یہ بحث لکھی جلتے کہ مذاہب اربعہ مختلف ممالک اور مختلف نسلوں میں کس مناسب سے پھیلے تو علم نفسیات کا دلچسپ باب ہو گا۔

دیکھو تابعین و تابع تابعین کے دور میں ہزاروں نہیں تو سینکڑوں صاحب مذہب امام و مجتہد تھے جن کے مذاہب پھیلے اور مقبول ہو گئے، بالآخر قیود چار ہی رہے۔

ان میں بھی جو شیوخ و غلبہ مذہب حنفی کو رہا نظر ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں غلبہ و ظہور کی جو قوت و برق حق و ہدیٰ کی مدد سے تھی اس کا وافر حصہ مذہب حنفی میں ودیعت تھا، اور یہی وہ خفی ہر ابھی ہے جس کو شیخ طاہر مہتمی مذہب حنفی کی کامیابی و غلبہ کا سبب بتاتے ہیں۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ ضروری ہے، عام طور پر مذہب حنفی اور مذہب مالکی کی کامیابی کا سہرا امام ابو یوسفؒ اور امام یحییٰ بن یحییٰ المعصومی کے سر باندھا جاتا ہے کہ ان کا وجود نہ ہوتا تو شیوخ حاصل نہ ہوتا، یہ صحیح ہے کہ یہ دونوں امام ان دونوں مذہبوں کے شیوخ و رواج کا زبردست ذریعہ بنے، لیکن یہ صحیح نہیں کہ ان کے شیوخ اور ترویج کی علت تمامہ وہ دونوں ہیں، اس پر غور کرنا چاہیے کہ تعلیم سے شاگرد پیدا ہوتے ہیں، تصانیف پیدا ہوتی ہیں نہ کہ استاد کی تعلیم کی خوبی شاگرد پیدا کرتا ہے، شخصی کوششوں سے فروغ و رواج تعلیم ضرور ہوتا ہے، مگر مالگیری غلبہ و ظہور جو صدیوں تک قائم و باقی رہے وہ خود اس تعلیم کی اندرونی قوت و اثر ہی سے ہو سکتا ہے، بالآخر کامل شاگردوں کا وجود بھی تو قوت و خوبی تعلیم کا منت کش ہے، امام ابو یوسفؒ اور امام یحییٰؒ بھی مذہب حنفی و مالکی کی قوت کا ثبوت ہیں۔

نتیجہ واقعات بالا یہ ہے کہ محدثین کرام کی شہادت و توثیق کے بموجب امام ابو حنیفہؒ کا علم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علم تھا جو تیسری برس کی ضمنیت تمام اور قرب خاص میں مشکوٰۃ نبوت سے براہ راست حاصل کیا گیا، اور جو بالآخر تمام صحابہ کرامؓ کے علم کا مجموعہ بنا، اور چار اُپشت تک تابعین کبار و کرام کے سینوں سے گزر کر امام اعظمؒ کے تلامذہ رشید کو پہنچا اور انھوں نے عالم اسلام کو پہنچایا، اور جو آخر تک فقہائے عظام کی کوششوں سے ایک عالم کے واسطے

لے خاکسار اس محدث مسنون و حجازی کی نگارش میں مفتی سید عبداللطیف صاحب استاد جامعہ عثمانیہ کے مشورہ کا دل سے ممنون ہے مگر وہ مشورہ
میں توفیق یہ ہے کہ حق بحث اس جامعیت والا نہ ہوتا، (مشروانی)

سرمایہ اعمالِ حسنہ بنانا ہے اور چونکہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اقرب الی اللہ و سید تھے لہذا
 خالق اکبر جلّ جلالہ کی بارگاہ میں اس کے عاجز بندوں کیلئے وسیلہ عظمیٰ ہے۔ فالحمد للہ علیٰ ذلک۔



قاضي

ابو يوسف

٢٢

قاضی ابو یوسف

یعقوب بن ابراہیم، ابو یوسف القاضی، شاگرد ابو حنیفہ، نسب یہ ہے، ابو یوسف یعقوب ابن ابراہیم بن حبیب بن سعد بن بکیر بن معاویۃ الانصاری (حضرت) سعد صحابی ہیں، ان کی ماں حبیبہ صحابیہ، سعد احمد کے دن (حضرت) رافع بن خدیجؓ اور حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاحظہ میں پیش ہوئے، کم بستی کی وجہ سے بھرتی نہیں ہوئے۔ تحصیل علم | ابو یوسفؒ میں پیدا ہوئے، مگر مفلس تھا، حدیث اور فقہ کی تحصیل کا شوق تھا، حدیث کی روایت منجملہ دیگر مشائخ کے یحییٰ بن سعید الانصاری، سلیمان الاعمش، ہشام بن عروہ، عطاء بن السائب، لیث بن سعد سے کی۔ محمد بن حسن، احمد بن حنبل، یحییٰ بن تمیم وغیرہم نے ان سے روایت کی، بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی۔

ایک روز ابو حنیفہؒ کی محفل میں بیٹھے تھے کہ ان کے والد دریاں پہنچے، یہ باپ کے ساتھ ہو گئے، باپ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کے قدم پر قدم مست رکھو، ان کو توپکی پکائی ملتی ہے، تمہیں پیٹ پالنے کی ضرورت ہے، انہوں نے یہ سن کر طلب علم میں کمی کر دی، ان کا بیان ہے کہ ابو حنیفہؒ نے میری جستجو کی، بیٹھ رہے

لع ہشام بن عروہ، ابواسحق شیبانی، عطاء بن السائب اور ان کے طبقے سے سماع حدیث کیا، اکبر شیوخ حصین بن عبد الرحمن ہیں ان سے محمد بن حسن، احمد بن حنبل، بشر بن الولید، یحییٰ بن سعید اور بہت لوگوں نے سماع حدیث کی۔ یحییٰ بن سعید کا قول ہے، ابو یوسف صاحب حدیث و صاحب سنت تھے، امام احمد کا قول ہے ابو یوسف حدیث میں صاحب انصاف تھے، مذہبی کا قول ہے کہ میں نے ابو یوسفؒ اور محمد بن حسنؒ کے حالات علیحدہ کتابوں میں لکھے ہیں (تذکرۃ الحفاظ للذہبی)

کے بعد پہلی بار میں ان کے پاس پہنچا تو پوچھا آنا کیوں چھوڑ دیا، میں نے کہا کہ پیٹ کی نکر اور باپ کی فرمائشوں کی وجہ سے، یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا، آدمی چلے گئے، تو ایک تھیلی مجھ کو دی اور کہا اس کو خرچ کرو، جب ختم ہوا تو اطلاع کرنا، پڑھنا ست چھوڑ دیا، میں نے دیکھا تو سوچا کہ اب میں نے پابندی سے پڑھنا شروع کیا چند روز کے بعد سوچا کہ اور غایت ہوئے، حالانکہ میں نے اشارۃً بھی ختم ہونے کا ذکر نہیں کیا تھا، اس طرح بے طلب غایت ہوتی رہی، یہاں تک کہ میں آسودہ حال ہو گیا۔

ایک روایت کے بموجب باپ نے چھوٹا چھوڑا تھا، ماں درس سے اٹھالے جاتی تھی، ایک روز ابو حنیفہ نے ان کی والدہ سے کہا، نیک بخت! اے علم سیکھ کر فالودہ روغن پستہ کے ساتھ کھاتے گا، یہ سن کر ابو حنیفہ بڑا بڑا ہوا، جب قاضی القضاۃ ہو گئے، تو ایک بار خلیفہ ہارون رشید کے دسترخوان پر فالودہ پیش ہوا، خلیفہ نے اُن سے کہا، یہ کھاؤ، یہ روز روز نہیں تیار ہوتا ہے، پوچھا، امیر المؤمنین کیا ہے، کہا فالودہ اور روغن پستہ، یہ سن کر ابو یوسف ہنس پڑے، خلیفہ نے پوچھا، کیوں ہنسے، کہا بخیر، امیر المؤمنین کو اللہ تعالیٰ زندہ و سلامت رکھے، ہارون رشید نے امیر ار کیا تو انھوں نے واقعہ بالا بیان کیا، سن کر خلیفہ کو حیرت ہوئی اور کہا علم دیں وہ دنیا میں عزت دیتا ہے، اللہ تعالیٰ ابو حنیفہ پر رحمت فرمائے، عقل کی آنکھوں سے وہ کچھ دیکھتے تھے جو ظاہری آنکھوں سے نظر نہیں آتا۔

امام اعظم کی | سترہ برس تک ابو حنیفہ کی صحبت میں حاضر رہے، ایک بار اس زمانہ میں سخت بیمار صحبت میں | ہو گئے، امام صاحب نے آکر دیکھا تو واپسی میں اُن کے دروازے پر متفکر کھڑے ہوئے، کسی نے سب پوچھا، تو کہا یہ جوان مر گیا تو زمین کا سب سے بڑا عالم اُٹھ جائے گا۔

ابو یوسف کا قول ہے دنیا میں کوئی چیز مجھ کو ابو حنیفہ اور ابن ابی لیلے کی مجلس سے زیادہ قیمتی نہ تھی، ابو حنیفہ سے بڑھ کر خیر اور ابن ابی لیلے سے اچھا قاضی میں نے نہیں دیکھا۔

خلیب کا قول ہے کہ ابو حنیفہ کے شاگردوں میں دس شاگرد سب سے زیادہ ممتاز تھے، ابو یوسف اور زشر، ہمارے ابن ابی، کا قول ہے کہ ابو حنیفہ کے شاگردوں میں ابو یوسف کی مثال نہ تھی، اگر نہ ہوتے تو کوئی ابو حنیفہ کو جانتا، نہ ابن ابی لیلے کو، وہی تھے، جنھوں نے ان کا علم پھیلایا۔

اور ان کے اقوال کو دور دور پہنچایا۔

علو (بن محمد) کا قول ہے، ابو یوسفؒ کی شان مشہور علم و فضل بلند تھا، ابو حنیفہؒ کے شاگرد تھے فقہ میں اپنے معاصرین میں سب سے بڑھ کر، ان سے بڑھ کر ان کے زمانے میں کوئی نہ تھا، علم و حکمت و ریاست و قدر میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے، وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے ابو حنیفہؒ کا علم زمین کے کناروں تک پہنچا دیا، اصول فقہ کی کتابیں لکھیں، مسائل کا نشر المار کے ذریعے کیا۔

ایک بار اعمش نے ان سے ایک مسئلہ دریافت کیا، جواب سن کر کہا، یہ کہاں سے کہتے ہو، کہا فلاں حد سے جو آپ کے روایت کی ہے، اعمش نے منس کر کہا کہ یہ حدیث مجھ کو اس وقت سے یاد ہے کہ تمھارے باپ کی شادی بھی نہ ہوئی تھی، معنی اُس کے اُج معلوم ہوئے۔

امام مزنیؒ سے کسی نے اہل عراق کی بابت پوچھا، ابو حنیفہؒ کی بابت کہا، "سیدنا ہم" ان کے سرور ابو یوسفؒ کی بابت کہا، اتبعہم للحدیث ان میں سب سے زیادہ حدیث کے پیرو۔ محمد بن حسن سب سے زیادہ مسائل اخذ کرنے والے، زفر سے زیادہ قیاس میں تیز۔

بلال بن سیحیہ کا قول ہے، کہ ابو یوسفؒ تفسیر، معازی، آیام عرب کے حافظ تھے، نقد ان کے علوم میں اقل العلوم تھی۔

ایک بار ابو حنیفہؒ کے سامنے ابو یوسفؒ اور زفرؒ نے کسی مسئلے پر بحث کی، ظہر تک جاری رہی، اور ایک دوسرے کی دلیل کو رد کرتا رہا، ظہر کے وقت ابو حنیفہؒ نے زفرؒ کی رائے پر ہاتھ مار کر کہا، جس شہر میں ابو یوسفؒ ہوں، اُس کی ریاست کی ہوس مت کرو۔

ایک بار ابو حنیفہؒ نے اپنے شاگردوں کی بابت کہا، یہ چھتیس مرد ہیں، ان میں سے اٹھارہ عمدہ قصار کی اہلیت رکھتے ہیں، چھ نمونی شیعہ کی، دو ایسے ہیں جو قاضیوں کو بڑھا سکتے ہیں، یہ کھرا ابو یوسفؒ اور زفرؒ کی طرف اشارہ کیا۔

ایک بار ابو حنیفہؒ (جو فراست میں ممتاز تھے) نے داؤد طائی سے کہا کہ تم عبادت کے پورے ہو، ابو یوسفؒ سے کہا، تم دنیا کی طرف مائل ہو گے، اسی طرح زفرؒ وغیرہ کی نسبت اُسے ظاہر کی، جو کیا تھا،

واقعات نے وہی ثابت کیا۔

لطیفہ :- ایک شخص ابو یوسفؒ کی صحبت میں خاموش بیٹھ رہتا تھا، ایک بار انھوں سے پوچھتے کیوں نہیں کہا بہت اچھا روزہ کب افطار کرنا چاہیے، کہا جب آفتاب غروب ہو، بولے اگر آفتاب رات تک غائب نہ ہو تو یہ سنکر ابو یوسفؒ ہنس پڑے، اور کہا تمہارا خاموش رہنا ہی اچھا، تمہاری گھلو اگر میں نے خطا کی۔

عہدہ قضاہ | خلیفہ ہادی دہلوی (بنو ہمدانی) نے ۶۹ھ میں بغداد کا قاضی مقرر کیا، اس نے اپنی خلافت میں بحال رکھا، اسلام میں وہ اوّل شخص ہیں جو قاضی القضاۃ ہوئے، سترہ برس قاضی القضاۃ رہے۔

اُن کے قاضی ہونے کے بعد میں ایک بار امیر المومنین ہادی کے ایک باغ پر کسی نے اُن کی زمین میں دعویٰ کیا، بظاہر خلیفہ کا پیلو زبردست تھا، مگر واقعہ اُس کے خلاف تھا، امیر المومنین نے کسی پر اُن سے پوچھا، کہ تم نے فلاں باغ کے معاملہ میں کیا کیا۔ جواب دیا دعویٰ کی درخواست یہ ہے کہ امیر کی حلفیہ شہادت اس پر لی جائے کہ اُن کے گواہوں کا بیان سچا ہے، ہادی نے پوچھا، کیا اُن کی یہ درخواست واجبی ہے، جواب دیا کہ ابن ابی لیطی کے فیصلے کے مطابق صحیح ہے، خلیفہ نے کہا اس صورت میں باغ کو دلا دو، یہ ابو یوسفؒ کی ایک عمدہ ہمت تھی۔

وفات | ۱۰۰ھ ربیع الاول یا ربیع الآخر یا خلاف تو لیں ۱۰۰ھ میں انتقال کیا، انتقال کے وقت برس کی عمر تھی۔

وفات کے وقت کہا، کاش میں اس فقر کی حالت میں مرتا، جو شروع میں تھی، اور قضاہ کے میں نہ پہنستا، خدا کا شکر ہے اور اس کی یہ نعمت ہے کہ میں نے قصداً کسی پر ظلم نہیں کیا، اور نہ ایک معاملہ کی، دوسرے کے مقابلے میں پردا کی، خواہ وہ بادشاہ تھا یا بازاری۔

ابن عبد البر کا قول ہے، میرے علم میں کوئی ایسا قاضی سوائے ابو یوسفؒ کے نہیں، جس کا حکم مشرق سے مغرب تک سنا جاتا ہو۔ دشمنان الذہب لابن عمار الحنبلی

وفات کے وقت یہ قول بھی منقول ہے، بار اہلہا! تو خوب جانتا ہے، کہ میں نے کسی قبیلے میں جو
 تیرے بعدوں کے درمیان کیا خود رانی سے کام نہیں لیا، تیری کتاب اور تیرے رسولؐ کی سنت کی پیروی کی
 کوشش کی، جہاں مجھ کو مشکل پیش آیا، ابوخیفہؓ کو اپنے اور تیرے درمیان میں واسطہ کیا، اور اللہ
 وہ میرے نزدیک اُن لوگوں میں سے تھے، جو تیرے حکم کو پہچانتے تھے، اور کبھی جان کر حق کے دائرے سے
 نہیں نکلے تھے، یہ بھی موت کے وقت ان کی زبان پر تھا، بار اہلہا! تو جانتا ہے، کہ میں نے جان کر حرام نہیں
 کیا اور نہ جان کر کوئی دھرم حرام کا کھایا۔

اُن کی عزالت کے دوران میں معروف کرنی نے اپنے ایک رفیق سے کہا کہ میں نے سنا ہے، ابو یوسفؒ
 زیادہ علیل ہیں، تم اُن کی وفات کی خبر مجھ کو دینا، راوی کا بیان ہے کہ میں دارالرقیق کے دروازہ پر پہنچا
 تو ابو یوسفؒ کا جنازہ نکل رہا تھا، دل میں کہا کہ اب معروف کرنی کو خبر کر کے جاؤ، ہوں تو نماز جنازہ نہ
 ملے گی، چنانچہ نماز میں شریک ہو کر اُن کے پاس پہنچا اور غیر وفات سنانی، اُن کو سخت صدمہ ہوا، بار بار
 اِنَّا لِلّٰہِ پڑھتے تھے، میں نے کہا یا ابا محفوظ! آپ کو نماز جنازہ میں شریک نہ ہونے کا اس قدر صدمہ کیوں
 ہے؟ کہا میں نے خراب میں دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا ہوں، دیکھتا ہوں کہ ایک محل تیار ہو رہا ہے، اس کا
 بالائی حصہ مکمل ہو چکا، پر حصے آویزاں کر دیئے گئے، غرض ہر طرح پورا ہو چکا، میں نے پوچھا یہ کس کیلئے
 تیار ہو رہا ہے، لوگوں نے کہا ابو یوسفؒ کے واسطے، میں نے کہا یہ مرتبہ اُنھوں نے کیوں کر پایا، جواب ملا،
 ابھی تعلیم دینے اور اُس کے شوق کے صلے میں اور لوگوں نے جو اذیت پہنچاتی اُس کے صلے میں۔

شجاع بن مخلد کا قول ہے کہ ہم ابو یوسفؒ کے جنازے میں شریک ہوئے، عباد بن العوام بھی
 ہمارے ساتھ تھے، میں نے اُن کو یہ کہتے سنا، کہ اہل اسلام کو چاہیے کہ ابو یوسفؒ کی وفات پر ایک دوسرے
 کے ساتھ تعزیت کریں۔

ابو حلیفہ ہارون الرشید جنازہ کے آگے آگے چلتے تھے، نماز جنازہ خود اُنھوں نے پڑھائی، مقابر قریش میں اُمّ جعفر زبیدہؓ کی قبر کے
 پاس دفن کیا، محمد بن جعفر کا قول ہے، ابو یوسفؒ کی شانِ مشہدہ، فضل ظاہر تھا، اپنے زمانہ میں سب زیادہ فقید تھے، اُن سے بڑھ کر کوئی
 نہ تھا، علم، حلم، ریاست، قہر و جلالت میں انہما کو پہنچے ہوئے تھے، انہما کو چاہیے، ابو یوسفؒ جو گاہ اور سنی تھے، (باقی صفحہ پر)

وفات سے پہلے کہتے تھے کہ سترہ برس ابو حنیفہؒ کی صحبت میں رہا، سترہ برس دنیا کے کام میں رہا
میرا گمان ہے کہ اب میری موت قریب ہے۔ اس قول کے چند مہینے کے بعد وفات پائی۔
ان کے بیٹے یوسفؒ غری بغداد کے قاضی تھے۔

مناقب جرح ابن کمال کا قول ہے کہ: یحییٰ بن سعید، احمد بن حنبل، اور علی مدینی ان کے ثقہ فی النقل
پر متفق ہیں۔

یحییٰ بن سعید کا قول ہے کہ ابو یوسفؒ اصحاب حدیث کی جانب مائل تھے، اور ان کو دوسرے
رکھتے تھے، اور میں نے ان سے حدیثیں لکھی ہیں۔

امام احمد بن حنبل کا قول ہے کہ حدیث میں میرے پہلے استاد ابو یوسفؒ ہیں، ان کے بعد
اوروں سے حدیث لکھی، ابن مدینی کا قول ہے کہ ابو یوسفؒ صدوق تھے۔

خطیب بغدادی نے اپنا مورخانہ فرض امام ابو یوسفؒ کے حالات میں بھی جرح کے مستحق ادا کیا
اور متواتر روایتیں جرح کی نقل کی ہیں، اسی کے ساتھ اثنائے بیان میں بعض جرحوں کا جواب بھی دیا
جرح سب کی سب غیر مفسر اور غیر مبین السبب ہیں، مواد جرح وہی ہے، جو امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ
کی نسبت جرحوں کا ہے، یعنی مرجئی ہونا وغیرہ لک، مذکور العبد کے دونوں ائمہوں کے ذکر میں اس پر
بحث بھل و مضطرب ہو چکی وہی یہاں بھی کی جاسکتی ہے، امادہ تحصیل حاصل، بالاحاصل، متاخرین
رجال نے امام ابو یوسفؒ کے متعلق بھی جرح متروک کر دی ہے، صرف مناقب تبدیل لکھی ہے۔

مثلاً دیکھو تذکرۃ الحفاظ امام ذہبیؒ، اور شذرات الذہب ابن عساکر الحنبلی۔

مستقدمین میں سے امام ابن قسطلانیؒ نے معارف میں امام اعظمؒ پر جرح کی ہے اور ابو یوسفؒ
پر، حالانکہ دوسرے رجال پر جرح کرتے ہیں۔

بقیہ جرح ابو حاتم کا قول ہے، انکی حدیث لکھی جاتے۔ ابن کمال کا قول ہے کہ اکثر علماء ابو یوسفؒ کی فضیلت و عظمت کے
قائل ہیں۔ ابن عبد البر کا قول ہے، ابو یوسفؒ فقیہ عالم حافظ تھے کثیر الحدیث و شذرات الذہب لابن عساکر الحنبلی،
امام اعظمؒ کا ذکر کر چکا، امام محمدؒ کا آگے آ رہا ہے۔ (امام شافعیؒ)

اما محمد

امام محمد

محمد بن الحسن بن فرقد ابو عبد اللہ شیبانی، صاحب امام ابو حنیفہ و امام اہل الرائے، دراصل دمشق میں
 خرمستان نامی قریہ کے باشندے، ان کے والد عراق آئے، محمد واسطہ میں پیدا ہوئے، کوفہ میں نشو و نما
 پائی، وہیں امام ابو حنیفہ، مسعر بن کدام، سفیان ثوری وغیرہ سے علم سنا، سماع حدیث بکثرت کیا،
 نیز امام مالک، اوزاعی، اور امام ابو یوسف قاضی سے، بغداد میں سکونت اختیار کی اور حدیث و فقہ کی
 روایت کی، امام شافعی، (ابو سلیمان) جوزجانی وغیرہ نے ان سے حدیث روایت کی ہے، ہارون رشید
 نے قاضی مقرر کیا، ان کے ساتھ خراسان گئے، بمقام اُسے انتقال کیا، وہیں مدفون ہیں، اسی روز کسانے
 وفات پائی، ہارون رشید (افسوس کرتے ہوئے) نے کہا میں نے آج تفتہ اور فقہ کو دفن کر دیا،
 پیدائش ۱۳۲ھ میں وفات ۱۸۹ھ میں عمر ۵۷ سال، اگرچہ حدیث کی سماعت کثیر تھی مگر رائے پر غور
 کیا، اسی کا غلبہ ہوا، اور اسی میں شہرت پائی،

ان کا قول ہے کہ باپ نے تیس ہزار روپے چھوڑے تھے، میں نے پندرہ ہزار تنخواہ شجر کی
 تحصیل میں اور پندرہ ہزار حدیث و فقہ کی تحصیل میں خرچ کر دیئے۔

امام شافعی نے امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں تین برس سے زیادہ امام مالک کے پاس رہا
 اور ان کے سات سو سے زیادہ حدیثیں سُنیں، امام شافعی کا یہ بھی قول ہے کہ جب محمد بن حسن مالک سے
 روایت حدیث کرتے تھے تو کثرت سامعین سے گھر بھر جاتا، گہناش نہ رہتی، ایک موقع پر خلیفہ ہارون رشید
 کی آمد پر سب لوگ کھڑے ہو گئے، محمد بن حسن بیٹھے رہے، تھوڑی دیر کے بعد خلیفہ کے نقیب نے محمد
 بن حسن کو بلایا، ان کے شاگرد و اصحاب پریشان ہوئے، یہ خلیفہ کے سامنے پہنچے تو پوچھا کہ تم فلاں موقع پر

کھڑے کیوں نہیں جوتے، کہا کہ جس طبقے میں خلیفہ نے مجھ کو قائم کیا ہے اس سے نکلنا میں نے پسند نہیں کیا، اہل علم کے طبقے سے نکل کر اہل خدمت کے طبقے میں آجانا پسند نہیں آیا، آپ کے ابن عمر یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، جو شخص اس بات کو محبوب کہتا ہو کہ آدمی اس کے لئے کھڑے رہیں، وہ اپنا مقام جہنم میں بنا لے، آپ کی مراد اس سے گروہ غلام ہے، پس جو لوگ جن خدمت اور اعزاز شاہی خیال کر کے کھڑے ہوں تو یہ دشمن کے لئے ہیت کا سامان ہو گا، اور جو بیٹھے رہے انھوں نے اتباعِ سنت کیا جو آپ کے خاندان سے لی گئی ہے، اور آپ کے لئے زیست ہے، ہارون الرشید نے کہا سچ کہتے ہو۔

میں نے برس کی عمر میں مسجد کوفہ میں علم کی تعلیم شروع کر دی تھی، یحییٰ بن صالح کا قول ہے کہ مجھ سے ابن اکثم نے پوچھا تم نے مالکؒ کو دیکھا ہے، ان سے حدیث سنی ہے، محمد بن حسن کی صحبت میں رہے ہو کون زیادہ فقیہ تھا، میں نے کہا محمد بن حسن مالکؒ سے افتخار میں۔

ابو عبیدہؒ کا قول ہے کہ کتاب اللہ کا جانتے والا محمد بن حسن سے زیادہ کوئی نہ تھا، بیہج بن سلیمان نے امام شافعیؒ کا قول نقل کیا ہے کہ اگر میں یہ کہنا چاہوں کہ قرآن محمدؐ بن حسن کی لغت میں اترا ہے تو محمدؐ کی فصاحت کی بنیاد پر کہہ سکتا ہوں۔

مزنیؒ نے یہ قول نقل کیا ہے کہ میں نے کوئی موٹا آدمی محمدؐ سے زیادہ سبک روچ نہیں دیکھا، ان سے زیادہ فصیح بھی نہیں دیکھا، جب میں ان کو قرآن پڑھتے دیکھتا تھا تو معلوم ہوتا تھا کہ قرآن انہی کی لغت میں نازل ہوا ہے۔

بیہج بن سلیمان نے امام شافعیؒ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ میں نے محمدؐ بن حسن سے زیادہ عاقل آدمی نہیں دیکھا، یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ جامع صغیر میں نے محمدؐ بن حسن سے لکھی ہے، بیہج کا قول ہے کہ امام شافعیؒ کا مقلد تھا کہ میں نے محمد بن حسنؒ سے ایک شتر بار کتابیں لکھی ہیں۔

مزنیؒ سے کسی نے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ کے حق میں کیا کہتے ہو، کہا، سمیع اللہم، ان کے سرور ہیں، کہا اور ابو یوسفؒ، کہا، اتبعوا للحدیث، ان میں حدیث کے سب سے زیادہ تابع، کہا محمد بن حسن، کہا، اکثرھم تفریعاً، سب سے زیادہ مسئلے نکالنے والے، کہا زفرؒ، کہا، احذہم قیاساً، قیاس میں

سب سے زیادہ بہتر۔

امام شافعیؒ کا یہ بھی قول ہے کہ فقہ کے معاملہ میں سب سے زیادہ اسان مجھ پر محمد بن حسن کا ہے :
محمد بن حسن کا اپنے متعلقین کو یہ حکم تھا کہ مجھ سے دنیاوی کوئی فرمایش نہ کرو، جو ضرورت ہو میرے
مخارج سے لے لو، تاکہ میرا قلب فارغ البال رہے اور بے فکر رہوں۔

حسن بن داؤد کا قول ہے کہ بصرہ والوں کا فخر چار کتابیں ہیں، جاحظ کی کتاب البیان والتبيين
نیز کتاب الحيوان، سيبويه کی الکتاب، خلیل کی کتاب فی العین، ہمارا فخر ستائیس ہزار مسائل پر
ہے، جو حلال و حرام کے متعلق ایک کوئی محدثین کے نتیجہ عمل میں، وہ ایسے قیاسی و عقلی ہیں کہ کسی
انسان کو ان کا نہ جانتا روا نہیں۔

ابو اسیم الحرابی کا قول ہے کہ میں نے احمد بن حنبلؒ سے سوال کیا کہ یہ مسائل دقیق تم کو کہاں سے
حاصل ہوئے، کہا محمد بن حسنؒ کی کتابوں سے۔

قاضی ابن ابی رجا نے محمودیہ سے (جوابدال میں شمار ہوتے تھے) روایت کی ہے کہ میں نے
بعد وفات محمد بن حسنؒ کو خواب میں دیکھا، پوچھا، ابو عبد اللہؒ کیا گزرمی، کہا مجھ سے ارشاد ہوا، میں
تم کو علم کا نواز نہ بناتا، اگر تم کو عذاب دینے کا ارادہ رکھتا، میں نے کہا ابو یوسفؒ کا کیا حال ہے،
کہا، فوقی، مجھ سے بالاتر ہیں، میں نے پوچھا، ابو حنیفہؒ، کہا، فوقہ بطیقات، ابو یوسفؒ
سے بہت سے لطیفے آدپر۔

خطیبؒ نے امام محمد بن حسنؒ کی بابت جرح بھی نقل کی ہے، جن میں بعض سخت ہیں، مگر اس قریباً
ڈیڑھ ہزار برس کے زمانے میں، اکابر اُمت نے جو فیصلہ امام محمدؒ کی عظمت کی بابت کیا ہے ظاہر ہے
کہ اس کے مقابلے میں کوئی جرح قائم نہیں رہ سکتی، خطیب کا قول ہے کہ جو قول آخر میں نقل کروں وہ
میری راستہ ہے، (تذکرۃ الحفاظ) چنانچہ محمودیہ کا خواب جو سب سے اخیر میں نقل کیا ہے، اس سے جرح و
تعذیل کا فیصلہ خطیب کی تنقید کے مطابق بھی ہو جاتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَمَدِيَّةُ التَّكْلَامِ

لِلْحَافِظِ أَبِي بَكْرٍ صَدِّيقِ عَلِيِّ الْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ

وَضَعَهُ فِي أَزْهَى عَصُورِ الْأَسْلَامِ مِنْذُ تَأْسِيسِهَا إِلَى وَقَائِدِ عَامِ ٤٦٣ هـ

من الجزء الثالث عشر (ترجمة النعمان بن ثابت، الإمام أبو حنيفة)

النعمان بن ثابت ، أبو حنيفة التيمي . إمام أصحاب الرأي ، ومقتبه أهل العراق ،
 رأى أنس بن مالك . وسمع عطاة بن أبي رباح ، وأبا اسحاق السبيعي ، ومحارب
 ابن دثار ، وحماد بن أبي سليمان ، والهيثم بن حبيب الصواف ، وقيس بن مسلم ،
 ومحمد بن المنكدر ، وثاقبة مولى ابن عمر ، وهشام بن عروة ، ويزيد القشير ،
 وسماك بن حرب ، وعلقمة بن مرثد ، وعطية العوفي ، وعبد العزيز بن رفيع ، وعبد
 الكريم أبا أمية ، وغيرهم . روى عنه أبو يحيى الخثاني ، وهشيم بن بشير ، وعباد
 ابن العوام ، وعبد الله بن المبارك ، ووكيع بن الجراح ، ويزيد بن هارون ،
 وعلي بن عاصم ، ويحيى بن نصر بن حاجب ، وأبو يوسف القاضي ، ومحمد بن الحسن
 الشيباني ، وعمر بن محمد العنقري ، وهودبة بن خليفة ، وأبو عبد الرحمن المقرئ ،
 وعبد الرزاق بن همام ، في آخرين . وهو من أهل الكوفة نقله أبو جعفر المنصور
 إلى بغداد فأقام بها حتى مات ودفن بالجانب الشرقي منها في مقبرة الخيزران ،
 وقبره هناك ظاهر معروف . أخبرنا حمزة بن محمد بن طاهر حدثنا الوليد بن بكر
 حدثنا علي بن أحمد بن ذكريا الهاشمي حدثنا أبو مسلم صالح بن أحمد بن عبد الله
 ابن صالح العجلي حدثني أبي ، قال : أبو حنيفة النعمان بن ثابت كوفي تيمي من
 رهط حمزة الزيات ، وكان خزازا يبيع الخبز . أنبأنا محمد بن أحمد بن رزق أخبرنا
 محمد بن العباس بن أبي دهل الهروي حدثنا أحمد بن محمد بن يونس الحافظ
 حدثنا عثمان بن سعيد الدارمي قال سمعت محبوب بن موسى يقول سمعت ابن أسباط
 يقول : ولد أبو حنيفة وأبوه ^(١) نصراني . أخبرنا الحسن بن محمد الخلال أخبرنا
 علي بن عمرو الحريري أن أبا القاسم علي بن محمد بن كلس التيمي أخبرهم قال
 حدثنا محمد بن علي بن عفيان حدثنا محمد بن اسحاق البكائي عن عمر بن حماد بن
 أبي حنيفة . قال : أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن روهي ، فأما روهي فانه من أهل

(١) وكفى في رد هذه الرواية ان يكون في سندها ابن أسباط وأبو صالح الفراء علي

عالماتها لرواية جماعة من الثقات الانبات .

كابل ، وولده ثابت على الاسلام ، وكان زوطى مملوكا لبني تيم الله بن ثعلبة
فاعتق ، فولأوه لبني تيم الله بن ثعلبة ، ثم لبني قفل . وكان أبو حنيفة خزازاً
ودكانه معروف في دار عمرو بن حريث . قال محمد بن علي بن عقان سمعت
أبا نعيم الفضل بن دكين يقول : أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى أصله من
كابل . أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو احمد الفطري قال سمعت الساجي (١)
يقول سمعت محمد بن معاوية الزياتي يقول سمعت أبا جعفر يقول : كان أبو حنيفة
اسمه عتيك بن زوطرة ، فسمى نفسه النعمان وأباه ثابتاً . أخبرنا محمد بن احمد
ابن رزق أخبرنا احمد بن جعفر بن محمد بن سلم اختلى حدثنا احمد بن علي
الأبار حدثنا عبد الله بن محمد العسكي البصري حدثنا محمد بن أيوب الدارع قال
سمعت يزيد بن زريع يقول : كان أبو حنيفة نبطياً . أخبرنا احمد بن عمر بن
روح التهرتاني أخبرنا المعافى بن زكريا حدثنا احمد بن نصر بن طالب حدثنا
اسماعيل بن عبد الله بن ميمون قال سمعت أبا عبد الرحمن المقرئ يقول : كان أبو
حنيفة من أهل بابل ، وربما قال في قول البايلي كذا . أخبرنا الخلال أخبرنا علي
ابن محمد بن كاس النخعي حدثهم قال حدثنا أبو بكر المروزي حدثنا النضر بن
محمد حدثنا يحيى بن النضر القرشي . قال : كان والد أبي حنيفة من نساء . وقال
النخعي حدثنا سليمان بن الربيع قال سمعت الحارث بن إدريس يقول : أبو حنيفة
أصله من ترمذ . وقال النخعي أيضاً حدثنا أبو جعفر احمد بن اسحاق بن البهلول
القاضي قال سمعت أبي يقول عن جدي . قال : ثابت والد أبي حنيفة من أهل
الانبار . أخبرنا القاضي أبو عبد الله الحسين بن علي الصيمري أخبرنا عمر بن
ابراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن احمد بن عبيد الله بن شاذان المروزي قال حدثني

(١) كان وقفاً ينفر دينا كبير عن مجاهيل بندي التصب . قال ابن القطان وثقه قوم وضعه
آخرون وكلام ابن حبان في رواية التجيرى المذكور في أنساب ابن السمعاني .

أبي عن جدي . قال سمعت اسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة يقول : أنا اسماعيل
ابن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن المرزبان من أبناء فارس الاحرار ،
والله ما وقع علينا رق قط ، ولد جدي في سنة ثمانين وذهب ثابت إلى علي بن
أبي طالب وهو صغير فدعا له بالبركة فيه وفي ذريته ، ونحن نرجوا من الله أن
يكون قد استجاب الله ذلك لعلي بن أبي طالب فينا . قال والنعمان بن المرزبان
أبو ثابت هو الذي أهدى لعلي بن أبي طالب الفالوذج في يوم النيروز فقال :
نوروزنا بكل يوم . وقيل كان ذلك في المهرجان ، فقال : مهرجونا كل يوم .

﴿ ذكر ارادة ابن هبيرة أبا حنيفة على ولاية القضاء

وامتناع أبي حنيفة من ذلك ﴾

أخبرنا القاضي أبو العلاء محمد بن علي الواسطي حدثنا أبو الحسن محمد بن حماد
ابن مفيان - بالكوفة - حدثنا الحسين بن محمد بن القزردق القزاري حدثنا
أبو عبد الله عمرو بن أحمد بن عمرو بن السرح - بمصر - حدثنا يحيى بن سليمان
الجبلي الكوفي حدثنا علي بن معبد حدثنا عبيد الله بن عمرو الرقي . قال : كلم ابن
هبيرة أبا حنيفة أن يلي له قضاء الكوفة فإني عليه فضربه مائة سوط وعشرة أسواط
في كل يوم عشرة أسواط وهو على الامتناع ، فلما رأى ذلك خلى سبيله ، كتب
إلى القاضي أبو القاسم الحسن بن محمد بن أحمد بن إبراهيم المعروف بالانباري
- من مصر - وحدثني أبو طاهر محمد بن أحمد بن محمد بن أبي الصقر امام الجامع
بالانبار عنه قال أخبرنا محمد بن أحمد بن المسور البزاز حدثنا أبو عمرو المقدم بن
داود الرعيني حدثنا علي بن معبد حدثنا عبيد الله بن عمرو أن ابن هبيرة ضرب
أبا حنيفة مائة سوط وعشرة أسواط في أن يلي القضاء فإني وكان ابن هبيرة عامل
مروان على العراق في زمن بني أمية . أخبرنا أبو الحسن علي بن القاسم بن
الحسن الشاهد - بالبصرة - حدثنا علي بن اسحاق المادرائي قال سمعت إبراهيم

ابن عمر الدهقان يقول : سمعت أبا معمر يقول سمعت أبا بكر بن عياش يقول إن
أبا حنيفة ضرب على القضاء . أخبرنا التتوخي حدثنا أحمد بن عبد الله الدوري
أخبرنا أحمد بن القاسم بن نصر — أخو أبي الليث الفرائضي — حدثنا سليمان
ابن أبي شيخ قال حدثني الربيع بن عاصم — مولى بني فزارة — قال : أرسلني
يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة فاراده على بيت المال فإني ، فضربه
أسواطاً . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا محمد بن
علي بن عثمان حدثنا يحيى بن عبد الحميد عن أبيه . قال : كان أبو حنيفة يخرج
كل يوم — أو قال بين الأيام — فيضرب ليدخل في القضاء فإني ولقد بكى في بعض
الأيام فلما أطلق قال لي : كان غم والدني أشد علي من الضرب . وقال النخعي
حدثنا إبراهيم بن محمد البلخي حدثنا محمد بن سهل بن أبي منصور المروزي
حدثني محمد بن النضر قال سمعت إسماعيل بن سالم البغدادي يقول : ضرب
أبو حنيفة على الدخول في القضاء ، فلم يقبل القضاء . قال وكان أحمد بن حنبل
إذا ذكر ذلك بكى وترحم على أبي حنيفة ، وذلك بعد أن ضرب أحمد .
أخبرني عبد الباقي بن عبد الكريم بن عمر المؤدب أخبرنا عبد الرحمن بن عمر
الخلال حدثنا محمد بن أحمد بن يعقوب بن شعبة حدثنا جدي أخبرني عبد الله بن
الحسن بن المبارك عن إسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة . قال : مررت مع أبي
بالكناسة فبكى فقلت له يا أبت ما يبكيك ؟ قال : يا بني في هذا الموضع ضرب ابن
هبيرة أبي عشرة أيام في كل يوم عشرة أسواط على أن يلى القضاء فلم يفعل . وقيل
إن أبا جعفر المنصور أشخص أبا حنيفة من الكوفة إلى بغداد ليوليه القضاء .

﴿ ذكر قدوم أبي حنيفة بغداد وموته بها ﴾

أخبرنا أبو عمر الحسن بن عثمان الواعظ أخبرنا جعفر بن محمد بن أحمد بن
الحكم الواسطي . وأخبرنا القاضي أبو العلاء الواسطي حدثنا طلحة بن محمد بن

جعفر الممدل ، قال : حدثنا محمد بن أحمد بن يعقوب حدثنا جدي حدثنا بشر بن
الوليد الكندي ، قال : أشخص أبو جعفر أمير المؤمنين أبا حنيفة ، فإرادته على
أن يوليئه القضاء فإني ، فحلف عليه ليفعلن ، فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل ، فحلف
المنصور ليفعلن ، فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل ، فقال الربيع الحاجب : ألا ترى
أمير المؤمنين يخلف ! فقال أبو حنيفة : أمير المؤمنين على كفارة أيمانه أقدم مني
على كفارة أيماني ، وأبي أن يلى ، فأمر به إلى الحبس في الوقت . هذا لفظ أبي
العلاء وانتهى حديث الواعظ ، وزاد أبو العلاء ، والعوام يدعون أنه تولى عدد
الذين أياها ليكفر بذلك عن يمينه ، ولم يصح هذا من جهة النقل ، والصحيح أنه
توفي وهو في السجن . أخبرنا خلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا
سليمان بن الربيع حدثنا خارجة بن مصعب بن خارجة . قال سمعت مغيث بن
بديل يقول قال خارجة : دعا أبو جعفر أبا حنيفة إلى القضاء فإني عليه فحبه ، ثم
دعا به يوما فقال : أترغب عما نحن فيه ؟ قال أصالح الله أمير المؤمنين لا أصالح
للقضاء ، فقال له كذبت ، قال تم عرض عليه الثانية ، فقال أبو حنيفة قد حكم على
أمير المؤمنين أني لا أصالح للقضاء لأنه يقبني إلى الكتب ، فإن كنت كاذبا فلا
أصالح ، وإن كنت صادقا فقد أخبرت أمير المؤمنين أني لا أصالح . قال فرده إلى
الحبس . أخبرني أبو بشر محمد بن عمر الوكيل وأبو الفتح عبد الكريم بن محمد بن
أحمد الضبي الحمالي . قال : حدثنا عمر بن أحمد الواعظ حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا
أحمد بن محمد الحماني قال سمعت اسماعيل بن أبي نونس يقول سمعت الربيع بن
يونس يقول : رأيت أمير المؤمنين المنصور ينازل أبا حنيفة في أمر القضاء وهو يقول
اتق الله ولا ترعى أمانتك إلا من يخاف الله ، والله ما أنا بمأمون الرضى ، فكيف
أكون بمأمون الغضب ؟ ولو أني الحكم عليك ثم هددتني أن تغرقني في الفرات
أو أن تلى الحكم لا اخترت أن أغرق ، ولك حاشية يحتاجون إلى من يكرمهم لك

فلا أصلح لذلك . فقال له : كذبت أنت تصلح ، فقال قد حكمت لي على نفسك كيف يحل لك أن تولى قاضياً على أمائتك وهو كذاب . أخبرنا الصيمري أخبرنا أبو عبيد الله المرزباني حدثنا محمد بن أحمد الكاتب حدثنا عباس الدوري قال حدثونا عن المنصور أنه لما بنى مدينته ونزلها ، ونزل المهدي في الجانب الشرقي ، وبنى مسجد الرصافة ، أرسل إلى أبي حنيفة ، فجئ به فعرض عليه قضاء الرصافة ، فأبى فقال له إن لم تفعل ضربت بالسياط ، قال أو تفعل ؟ قال نعم ، فقدم في القضاء يومين فلم يأت أحد ، فلما كان في اليوم الثالث أتاه رجل صفار ومعه آخر . فقال الصفار : لي على هذا درهمان وأربعة دنانير بقية ثمن تور صدر ، فقال أبو حنيفة : اتق الله وانظر فيما يقول الصفار . قال ليس له على شيء ، فقال أبو حنيفة للصفار ما تقول ؟ قال استخلفه لي ، فقال أبو حنيفة للرجل قل والله الذي لا إله إلا هو فجعل يقول ، فلما رآه أبو حنيفة معزماً على أن يحلف ، قطع عليه وضرب يده إلى كفة فحل صرة وأخرج درهمين ثقيلين ، فقال للصفار : هذان الدرهمان عوض من باقي تورك فنظر الصفار إليهما . وقال نعم ! فأخذ الدرهمين ، فلما كان بعد يومين اشتكى أبو حنيفة . فمرض ستة أيام ثم مات . قال أبو الفضل - يعني عباساً - فهذا قبره في مقام الخيزران ، إذا دخلت من باب القطانين يسرة ، بعد قبرين - أو ثلاثة - . وقيل : إن المنصور أقدمه بغداد لأمر آخر غير القضاء . أخبرنا القاضي أبو العلاء الواسطي حدثنا أبو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن يعقوب بن شيبه عن جده يعقوب قال حدثني عبد الله بن الحسن قال سمعت الواقدي يقول : كنت بالكوفة وقد اشخص أبو جعفر أمير المؤمنين أبا حنيفة إلى بغداد . أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق أخبرنا إسماعيل بن علي الخطابي حدثنا محمد بن عثمان حدثنا نصر بن عبيد الرحمن قال حدثنا الفضل بن دكين حدثني زفر بن الهذيل . قال : كان أبو حنيفة يجهر بالكلام أيام إبراهيم جهاراً شديداً فقلت

له والله ما أنت بمنته حتى توضع الخيال في أعناقنا ، قال فلم يلبث أن جاء كتاب المنصور الى عيسى بن موسى أن احمل أبا حنيفة . قال فتدوت اليه ووجهه كأنه مسح ، قال فحمله إلى بغداد فعاش خمسة عشر يوما ثم سقاه فمات ، وذلك في سنة خمسين ، ومات أبو حنيفة وله سبعون سنة .

﴿ صفة أبي حنيفة وذكر السنة التي ولد فيها ﴾

أخبرنا القاضي أبو عبيد الله الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون الضبي عن أبي العباس بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن إبراهيم بن قتيبة حدثنا حسن بن الخلال قال سمعت مزاحم بن داود بن علي بن يذكر عن أبيه - أو غيره - قال : ولد أبو حنيفة سنة إحدى وستين ^(١) ، ومات سنة خمسين ومائة لا أعلم لصاحب هذا القول متابعا . أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو اسحاق إبراهيم بن عبد الله الأصبهاني - بنيسابور - حدثنا محمد بن اسحاق الثقفي حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو نعيم قال : ولد أبو حنيفة سنة ثمانين وكان له يوم مات سبعون سنة ، ومات في سنة خمسين ومائة . وهو النعمان بن ثابت . أخبرنا التسوخي حدثني أبي حدثنا أبو بكر محمد بن حمدان بن الصباح النيسابوري - بالبصرة - حدثنا احمد بن الصلت بن المفلس الخثاعي قال سمعت أبا نعيم يقول : ولد أبو حنيفة سنة ثمانين بلا مائة ، ومات سنة خمسين ومائة ، وعاش سبعين سنة . قال أبو نعيم : وكان أبو حنيفة حسن الوجه ، حسن الثياب ، طيب الريح ، حسن المجلس ، شديد السكر ، حسن المواساة لآخواته . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن التميمي حدثهم قال حدثنا محمد بن علي ابن عفان قال سمعت نضر بن جدار يقول سمعت أبا يوسف يقول : كان أبو حنيفة رجلا من الرجال ليس بالنصير ، ولا بالطويل ، وكان أحسن الناس منطقا ،

(١) واليه يرجع من القدماء من دون أحدث النعمان عن الصحابة رضي الله عنهم كابي سحر الطبري الشافعي المزي وغيره .

وأجلهم نعمة ، وأنبهم على ما يريد . وقال النخعي حدثنا محمد بن جعفر بن اسحاق عن عمر بن حماد بن أبي حنيفة أن أبا حنيفة كان طوالا تملوه ممرة ، وكان لباسا حسن الهيئة كثير التطهر ، يعرف بريح الطيب إذا أقبل وإذا خرج من منزله قبل أن تراه . أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن الحرشي حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم حدثنا محمد بن الجهم حدثنا إبراهيم بن عمر بن حماد بن أبي حنيفة قال قال أبو حنيفة : لا يكتفى بكنيتي بعدى إلا بجنون . قال فرأينا عدم اكتنوا بها فكان في عقولهم ضعف . أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو بكر عبد الله بن يحيى الطلحي حدثنا عثمان بن عبيد الله الطلحي حدثنا السماعي بن محمد الطلحي حدثنا سعيد بن سالم البصري قال سمعت أبا حنيفة يقول : لميت عطاء بمكة فسأله عن شيء فقال من أين أنت ؟ قلت من أهل الكوفة ، قال أنت من أهل القرية الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ؟ قلت نعم ! قال فمن أي الأصناف أنت ؟ قلت من لا يسب السلف ويؤمن بالقدر ولا يكفر أحدا بذهب ، قال فقال لي عطاء عرفت فالزم ﴿ ذكر خبر ابتداء أبي حنيفة بالنظر في العلم ﴾

أخبرنا الخلال أخبرنا علي بن عمر الحريري أن علي بن محمد النخعي حدثهم قال حدثنا محمد بن محمود الصيدفاني حدثنا محمد بن شعاع بن الثلجي حدثنا الحسن بن أبي مالك عن أبي يوسف . قال قال أبو حنيفة : لما أردت طالب العلم جعلت الأخير العلوم وأسأل عن عواقبها ، فقبل لي تعلم القرآن ، فقلت إذا تعلمت القرآن وحفظته فما يكون آخره ؟ قالوا نجلس في المسجد وقرأ عليك الصبيان والاحداث ثم لا تلبث أن يخرج فيهم من هو أحفظ منك - أو يساويك - في الحفظ فتذهب رياستك قلت : فإن سمعت الحديث وكتبته حتى لم يكن في الدنيا أحفظ مني ؟ قالوا إذا كبرت وضعت حدثت واجتمع عليك الاحداث والصبيان ثم لا تأمن أن تفلط فيرمونك بالكذب فيصير غارا عليك في عفتك فقلت لا حاجة لي في هذا ثم

قلت أعلم النحو فقلت اذا حفظت النحو والعريضة ما يكون آخر امرى ؟ قالوا
تعمد معلما فاكثر وقلت ديناران الى ثلاثة قلت وهذا لاعاقبة له قلت فان نظرت
في الشعر فلم يكن أحد أشعر منى ما يكون امرى ؟ قال تدمع هذا فيهب لك ، أو
يحملك على دابة ، أو يخلع عليك خلعاً ، وإن حرمك هجوته قصرت تصديق
المحسنات قلت لاجابة لي في هذا . قلت فان نظرت في الكلام ما يكون آخره ؟
قالوا لا يسلم من نظر في الكلام من مشتعات الكلام فيرمى بالزندقة ، فاما أن
تؤخذ فتقتل ، وأما أن تسلم فتكون مذموماً ملوماً . قلت فان تعلمت الفقه ؟ قالوا
تسأل وتفتي الناس وتطلب القضاء ، وإن كنت شاكياً . قلت ليس في العلوم شيء
أنفع من هذا فلزمت الفقه وتعلمته . أخبرنا العيني حدثنا محمد بن العباس^(١) حدثنا
أبو أيوب سليمان بن اسحاق الجلاب قال سمعت إبراهيم الحربي يقول : كان أبو حنيفة
طلب النحو في أول أمره ، فذهب يقيس فلم يجز ، وأراد أن يكون فيه استاذاً ،
فقال قلب وقلوب وكتب وكتوب . فقبل له كلب وكلاب . فتركه ووقع في الفقه
فكان يقيس ، ولم يكن له علم بالنحو . فساله رجل عنك فقال له رجل شج رجلاً
بمحجر فقال هذا خطأ ليس عليه شيء ، لو أنه حتى يرميه بابا قيس لم يكن عليه شيء .
أخبرني البرقائي أخبرنا محمد بن العباس الخزاز حدثنا عمر بن سعد حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثني أبو مالك بن أبي بهز البجلي عن عبد الله بن صالح عن أبي يوسف
قال قال لي أبو حنيفة : أتهم يقرؤون حرفاً في يوسف يلحنون فيه ؟ قلت ما هو ؟ قال قوله
(لا يأتيكما طعام ترزقانه) فقلت فكيف هو ؟ قال ترزقانه . أخبرنا الخلال أخبرنا
الحريزي أن التميمي حدثهم قال حدثني جعفر بن محمد بن حازم حدثنا الوليد بن حماد

(١) معروف بالقاهل في الرواية والتحديث بنابيس عليه سماعة كما أقره المصنف وقد
استوفى الكلام في رد هذه الرواية عالم الملوك الملك العظيم في السهم المصيب ومثلها الرواية
التالية في الوهي على أن الامام لثافي هذه العلوم العربية في بيعة عربية ومساائل الايمان في الجامع
الكبير مما يقتضي له بالتغلغل في اسرار العربية .

عن الحسن بن زياد عن زفر بن الهذيل قال سمعت أبا حنيفة يقول : كنت أنظر في الكلام حتى بلغت فيه مبلغا يشار الى فيه بالأصابع ، وكنا نجلس بالقرب من حلقة حماد بن أبي سليمان فجاءتني امرأة ، فقالت : وجل له امرأة أمة أراد أن يطلقها لئلا يتركها فلم أدر ما أقول فأمرتها تسأل حمادا ثم ترجع فتخبرني . فسألت حمادا فقال يطلقها وهي طاهر من الحيض والجماع تطليقة ثم يتركها حتى تحيض حيضتين فإذا اغتسلت فقد حلت للزوج فرجعت فأخبرتني . فقلت لاحتاجة لي في الكلام . وأخذت نعلي فجلست الى حماد فكنت أسمع مسأله فاحفظ قوله ثم يعيدها من الغد ، فاحفظها ويخطئ أصحابه ، فقال لا يجلس في صدر الحلقة بخذاني غير أبي حنيفة . فصحبته عشر سنين ثم تارعتني نفسي للطلب للرياسة فاحسبت أن اعتزله وأجلس في حلقة لنفسي ، فخرجت يوما بالعشي وعزمني أن أفعل فلما دخلت المسجد قرأته لم تطب نفسي أن اعتزله فجلست معه ، فجاءه في تلك الليلة نبي قرابة له قد مات بالبصرة . وترك مالا وليس له وارث غيره فأمرني أن أجلس مكانه . فما هو الا أن خرج حتى وردت على مسائل لم أسمعها منه ، فكنت أجيب وأكتب جوابي فغاب شهرين . ثم قدم فعرضت عليه المسائل . وكانت نحواً من ستين مسألة - فوافقني في أربعين وخالفني في عشرين فأليت على نفسي أن لا أفارقه حتى يموت . فلم أفارقه حتى مات . أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد حدثنا الوليد بن بكر الأندلسي حدثنا علي بن أحمد بن زكريا الهاشمي حدثنا أبو مسلم صالح بن أحمد بن عبد الله المعجلي حدثني أبي . قال قال أبو حنيفة : قدمت البصرة فظننت أني لا أمال عن شيء إلا اجبت فيه . فسألوني عن أشياء لم يكن عندي فيها جواب فجعلت على نفسي أن لا أفارق حمادا حتى يموت فصحبته ثمان عشرة سنة . أخبرني الصيرفي قال قرأنا على الحسين بن هارون الضبي عن أبي العباس أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن عبيد بن عثمان حدثنا محمد بن الحسين -

أبو بشير - حدثنا إبراهيم بن سباعة - مولى بني ضبة - قال سمعت أبا حنيفة يقول ما صليت صلاة منذ مات حماد إلا استغفرت له مع والدي وإني لاستغفر لمن قعلت منه علما أو علمته علما . وأخبرنا الصغيري أخيرا عن عمر بن إبراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا ابن مغلس حدثنا هناد بن السري قال سمعت يونس ابن بكير يقول سمعت إسماعيل بن حماد بن أبي سليمان يقول غاب أبي حنيفة في سفر له ثم قدم فقلت له يا أبت إلى أي شيء كنت أشوق ؟ قال وأنا أرى أنه يقول إلى ابني . فقال إلى أبي حنيفة ، ولو أمكنني أن لا أرفع طرفي عنه فعلت . أخبرني محمد ابن عبد الملك القرشي أنبأنا أبو العباس أحمد بن محمد بن الحسين الرازي حدثنا علي بن أحمد الفارسي أخبرنا محمد بن فضيل - هو الباغي العابد - أنبأنا أبو مطيع قال قال أبو حنيفة دخلت على أبي جعفر أمير المؤمنين فقال لي يا أبا حنيفة عن أخذت العلم ؟ قال قلت عن حماد عن إبراهيم عن عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس ، قال فقال أبو جعفر بحجج استوفيت ما شئت يا أبا حنيفة الطيبين الطاهرين المباركين صلوات الله عليهم . أخبرني أبو بشر محمد بن عمر الوكيل ، وأبو الفتح عبد الكريم بن محمد الضبي قال : حدثنا عمر بن أحمد الواعظ حدثنا مكرم بن أحمد القاضي حدثنا أحمد بن عطية الكوفي حدثنا ابن أبي أويس قال سمعت الربيع بن يونس يقول : دخل أبو حنيفة يوما على المنصور وعند عيسى بن موسى ، فقال للمنصور هذا عالم الدنيا اليوم . فقال له : يا نعمان عن أخذت العلم ؟ قال عن أصحاب عمر ، عن عمر ، وعن أصحاب علي عن علي ، وعن أصحاب عبد الله عن عبد الله . وما كان في وقت ابن عباس على وجه الأرض أعلم منه . قال لقد استوفيت نفسك . أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عمر الداودي أخبرنا عبيد الله بن أحمد بن يعقوب المقرئ حدثنا محمد بن محمد بن سليمان الباغندي حدثني شعيب بن أيوب حدثنا أبو يحيى الحماني

قال سمعت أبا حنيفة يقول : رأيت رؤيا أفرغتني حتى رأيت كأنني انبش قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت البصرة فأمرت رجلا يسأل محمد بن سيرين . فسأله فقال هذا رجل ينبش أخبار النبي صلى الله عليه وسلم . أخبرني الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون عن أبي العباس بن سعيد قال أخبرنا محمد بن عبد الله بن سالم قال سمعت أبي يقول سمعت هشام بن مهران يقول : رأى أبو حنيفة في النوم كأنه ينبش قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبعث من سأل له محمد بن سيرين ، فقال محمد بن سيرين من صاحب هذه الرؤيا ؟ فلم يجبه عنها ثم سأله الثانية ، فقال مثل ذلك ، ثم سأله الثالثة فقال صاحب هذه الرؤيا يشير علما لم يسبقه إليه أحد قبله . قال : هشام فنظر أبو حنيفة وتكلم حينئذ .

﴿ مناقب أبي حنيفة ﴾

• أخبرني القاضي أبو العلاء محمد بن علي الواسطي وأبو عبد الله أحمد بن أحمد بن علي القصري . قالا : أخبرنا أبو زيد الحسين بن الحسن بن علي بن عامر الكندي - بالكوفة - أخبرنا أبو عبد الله محمد بن سعيد الدورقي المروزي حدثنا سليمان بن جابر بن سليمان بن يامر بن جابر حدثنا بشر بن يحيى قال أخبرنا الفضل ابن موسى السيفاني عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال : « إن في أمي رجلا - وفي حديث القصري - يكون في أمي رجل اسمه النعمان وكنيته أبو حنيفة ، هو سراج أمي ، هو سراج أمي ، هو سراج أمي » قال لي أبو العلاء الواسطي : كتب عني هذا الحديث القاضي أبو عبد الله الصيمري .

قلت : وهو حديث موضوع^(١) تفرد بروايته البورقي وقد شرحنا فيما تقدم

(١) استوف طرق البدر الميني في تاريخه الكبير واستمع الحكم عليه بالوضع مع ورود تلك الطرق الكثيرة .

أمره و بينا حاله . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم أخبرنا سليمان
ابن الربيع الخزاز حدثنا محمد بن حفص عن الحسن بن سليمان أنه قال في تفسير
الحديث : « لا تقوم الساعة حتى يظهر العلم » . قال هو عالم أبي حنيفة وتفسيره
الآثار . أخبرنا الحسن بن أبي بكر أخبرنا القاضي أبو نصر أحمد بن نصر بن محمد
ابن أشكاب البخاري قال سمعت محمد بن خلف بن رجاء يقول سمعت محمد بن
سليمة يقول قال خلف بن أيوب : صار العلم من الله تعالى إلى محمد صلى الله عليه وسلم
ثم صار إلى أصحابه ، ثم صار إلى التابعين ، ثم صار إلى أبي حنيفة وأصحابه فمن
شاء فليرض ، ومن شاء فليخط . أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق حدثنا محمد بن
عمر الجمالي حدثني أبو بكر إبراهيم بن محمد بن داود بن سليمان القطان حدثنا
اسحاق بن البهلول . سمعت ابن عيينة يقول : ما مقلت عيني مثل أبي حنيفة .
أخبرني محمد بن أحمد بن يعقوب حدثنا محمد بن نعيم الضبي قال سمعت أبا الفضل
محمد بن الحسين قاضي نيسابور سمعت حماد بن أحمد القاضي المروزي يقول سمعت
إبراهيم بن عبد الله الخلال يقول . سمعت ابن المبارك يقول : كان أبو حنيفة آية .
فقال له قائل : في الشر يا أبا عبد الرحمن أوفى الخير ؟ فقال اسكت يا هذا فإنه
يقال : غاية في الشر ، وآية في الخير ثم تلا هذه الآية : (وجعلنا ابن مريم وأمه
آية) . أخبرنا الصبري أخبرنا عمر بن إبراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن أحمد
حدثنا أحمد بن محمد بن مغلس حدثنا الحماني قال سمعت ابن المبارك يقول : ما كان
أوفى مجلس أبي حنيفة ، كان يشبه الفقهاء ، وكان حسن السمعت ، حسن الوجه ،
حسن الثوب ، ولقد كنا يوما في مسجد الجامع ، ف وقعت حية ، فسقطت في حجر
أبي حنيفة ، وهرب الناس غيره فما رأيته زاد على أن تفض الحية وجلس مكانه
أخبرنا الحسن بن أبي بكر حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن الصواف أخبرنا محمد بن
محمد المروزي حدثنا حامد بن آدم حدثنا أبو وهب محمد بن مزاحم قال سمعت

عبد الله بن المبارك يقول : لولا أن الله أغاثني بأبي حنيفة ، وسفيان ، كنت
كثير الناس . أخبرنا أبو نعيم الحافظ أخبرنا علي بن أحمد بن أبي غسان الدقيقي
البصري حدثنا جعفر بن محمد بن موسى النيسابوري الحافظ قال : سمعت علي بن
سالم العامري يقول : سمعت أبا يحيى الحماني يقول : ما رأيت رجلاً قط خيراً من
أبي حنيفة . أخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قال : أخبرنا عمر بن
أحمد الواعظ حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا أحمد بن عطية العوفي حدثنا منجاب
قال سمعت أبا بكر بن عياش يقول : أبو حنيفة أفضل أهل زمانه . أخبرني
الصيرفي قال قرأنا على الحسين بن هارون عن أبي العباس بن سعيد قال حدثنا
محمد بن عبد الله بن أبي حنيفة حدثنا إبراهيم بن أحمد الخزازي قال سمعت أبي يقول :
سمعت - هل بن مزاحم يقول : بذلت الدنيا لأبي حنيفة فلم يردها . وضرب عليها
بالسياط فلم يقبلها . أخبرنا علي بن القاسم الشاهد - بالبصرة - حدثنا علي بن
اسحاق المادرائي أخبرنا أحمد بن زهير - اجازة - أخبرني سليمان بن أبي شيخ .
وأخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قال : أخبرنا عمر بن أحمد حدثنا
الحسين بن أحمد بن صدقة الفرائضي - وهذا لفظ حديثه - حدثنا أحمد بن خيثمة
حدثنا سليمان بن أبي شيخ حدثني جبر بن عبد الجبار قال قيل للقاسم بن معن
ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن ميمون : ترى أن تكون من غلمان أبي حنيفة ؟
قال ما جلس الناس إلى أحد أنفع من مجالسة أبي حنيفة . وقال له القاسم : تعال
معي إليه ، فجاء فلما جلس إليه لزمه . وقال : ما رأيت مثل هذا . زاد الفرائضي قال
سليمان وكان أبو حنيفة ورعاً سخيّاً .

﴿ ما قيل في فقه أبي حنيفة ﴾

أخبرنا البرقاني حدثنا أبو العباس بن حمدان لفظاً حدثنا محمد بن أيوب أخبرنا
أحمد بن الصباح قال سمعت الشافعي - محمد بن إدريس - قال قيل لمالك بن
(٢٢ - ثالث عشر - تاريخ بغداد)

أنس : هل رأيت أبا حنيفة ؟ قال نعم ، رأيت رجلاً لو كلمك في هذه السارية أن يجعلها ذهباً لقام بحجته . حدثني الصوري أخبرنا الخصيب بن عبد الله القاضي - بمصر - حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان الطرسوسي حدثنا عبد الله بن جابر البرازي قال سمعت جعفر بن محمد بن عيسى بن نوح يقول سمعت محمد بن عيسى ابن الطباع يقول : سمعت روح بن عباد يقول : كنت عند ابن جريج سنة خمسين - وأتاه موت أبي حنيفة - فاسترجع وتوجع ، وقال : أي علم ذهب ؟ قال ومات فيها ابن جريج . أخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قالا : حدثنا عمر بن أحمد الواعظ حدثنا أحمد بن محمد بن عصبة الخراساني حدثنا أحمد بن بسطام حدثنا الفضل بن عبد الجبار قال سمعت أبا عثمان حمدون بن أبي الطوسي يقول . سمعت عبد الله بن المبارك يقول : قدمت الشام على الأوزاعي فرأيت يبيروت ، فقال لي : يا خراساني من هذا المبتدع الذي خرج بالكوفة يكنى أبا حنيفة ؟ فرجعت إلى يقي ، فأقبلت على كتب أبي حنيفة ، فأخرجت منها مسائل من جواد المسائل ، وبقيت في ذلك ثلاثة أيام ، فحُثت يوم الثالث ، وهو مؤذن مسجدهم وإمامهم ، والكتاب في يدي ، فقال : أي شيء هذا الكتاب ؟ فتناولته فنظر في مسألة منها وقعت عليها قال النعمان . فما زال قائماً بعد ما أذن حتى قرأ صدرًا من الكتاب . ثم وضع الكتاب في كفه ، ثم أقام وصلى ، ثم أخرج الكتاب حتى أتى عليها . فقال لي : يا خراساني من النعمان بن ثابت هذا ؟ قلت شيخ لقبيته بالعراق . فقال : هذا نبيل من المشايخ ، اذهب فاستكثر منه . قلت : هذا أبو حنيفة الذي تهيت عنه . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا سليمان بن الربيع حدثنا همام بن مسلم قال سمعت مسعر بن كدام يقول : ما أحسد أحداً بالكوفة إلا رجلين : أبو حنيفة في فقهه ، والحسن ابن صالح في زهده . أخبرني الصيمري قال : قرأت على الحسين بن هارون عن

أبي العباس بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن مسرور حدثنا علي بن
مكنف حدثني أبي عن إبراهيم بن الزبير قال : كنت يوماً عند مسعر ، فمر بنا
أبو حنيفة ، فسلم ووقف عليه ثم مضى ، فقال بعض القوم لمسعر : ما أكره خصوم
أبي حنيفة ؟ فاستوى مسعر منتصباً . ثم قال : اليك فما رأيته خالصاً أحداً قط إلا فلعج
عليه . أخبرنا الصيمري أخبرنا عمر بن إبراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا
أحمد بن محمد بن مغلس أخبرنا أبو غسان قال سمعت إسرائيل يقول : كان نعم
الرجل النعمان ، ما كان أحفظه لكل حديث فيه فقه . وأشد حصة عنه ، وأعلمه
بما فيه من الفقه . وكان قد ضبط عن حماد فأحسن الضبط عنه . فأكرمه الخلفاء
والأمراء والوزراء . وكان إذا ناظره رجل في شيء من الفقه همته نفسه . ولقد
كان مسعر يقول : من جعل أبا حنيفة بينه وبين الله رجوت أن لا يخاف ولا يكون
قرط في الاحتياط لنفسه . أخبرنا التنوخي حدثني أبي حدثنا محمد بن حمدان بن
الصباح النيسابوري حدثنا أحمد بن الصلت الحناني حدثنا علي بن المديني قال
سمعت عبد الرزاق يقول : كنت عند معمر فأتاه ابن المبارك فسمعنا معمرًا يقول :
ما أعرف رجلاً يحسن بتكلم في الفقه أو يسعه أن يقيس ويشرح لمخلوق النجاة
في الفقه ، أحسن معرفة من أبي حنيفة ، ولا أشفق على نفسه من أن يدخل في
دين الله شيئاً من الشك من أبي حنيفة . أخبرنا الصيمري قال قرأنا على الحسين
ابن هارون عن أبي سعيد قال حدثنا أحمد بن تميم بن عباد المروزي حدثنا
حامد بن آدم حدثنا عبد الله بن أبي جعفر الرازي . قال سمعت أبي يقول :
ما رأيت أحداً أفقه من أبي حنيفة وما رأيت أحداً أوسع من أبي حنيفة . أخبرني
أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قالوا : حدثنا عمر بن أحمد حدثنا مكرم بن
أحمد حدثنا أحمد بن عطية حدثنا سعيد بن منصور . وأخبرني التنوخي حدثني
أبي حدثنا محمد بن حمدان بن الصباح حدثنا أحمد بن الصلت قال حدثنا سعيد

ابن منصور قال سمعت الفضيل بن عياض يقول : كان أبو حنيفة رجلاً قتيها معروفًا بالفتنة ، مشهوراً بالورع ، واسع المال ، معروفًا بالأفضال على كل من يطيف به ، صبوراً على تعليم العلم بالليل والنهار ، حسن الليل كثير الصمت ، قليل الكلام حتى نرد مسألة في حلال أو حرام ، فكان يحسن أن يدل على الحق ، هاربا من مال السلطان . هذا آخر حديث مكرم . وزاد ابن الصباح ، وكان إذا وردت عليه مسألة فيها حديث صحيح اتبعه ، وإن كان عن الصحابة والتابعين ، والافاقس وأحسن القياس . أخبرني التنوخي حدثني أبي حدثنا محمد بن حمدان قال حدثنا أحمد بن الصلت حدثنا بشر بن الوليد قال سمعت أبا يوسف يقول : مارأيت أحداً أعلم بتفسير الحديث ومواضع النسك التي فيه من الفتنة ، من أبي حنيفة . أخبرنا الصيرى أخبرنا عمر بن إبراهيم حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن مفلس قال سمعت محمد بن سماعة يقول سمعت أبا يوسف يقول : ماخلفت أبا حنيفة في شيء قط فتدبرته إلا رأيت مذهبه الذي ذهب إليه أنجي في الآخرة ، وكنت ربما ملت إلى الحديث ، وكان هو أبصر بالحديث الصحيح مني . أخبرني أبو منصور علي بن محمد بن الحسين الدقاق قال قرأنا على الحسين بن هارون الضبي عن أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن عبد الله بن نوفل حدثني عبد الرحمن ابن فضل بن موفق أخبرني إبراهيم بن مسلمة الطيالسي قال سمعت أبا يوسف يقول إني لا أدعو لأبي حنيفة قبل أبوي ، ولقد سمعت أبا حنيفة يقول : إني لا أدعو لحماة مع أبوي . أخبرنا القاضي علي بن أبي علي البصري حدثنا أحمد بن عبد الله الدوري أخبرنا أحمد بن القاسم بن نصر أخو أبي الليث الفرائضي حدثنا سليمان بن أبي شيخ حدثني محمد بن عمر الحنفي عن أبي عباد - شيخ لهم - قال قال الأعشى لأبي يوسف : كيف ترك صاحبك أبو حنيفة قول عبد الله « عتق الأمة طلاقها » ؟ قال : تركه لحديثك الذي حدثته عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أن بريرة حين

ذخیره کتب
محمد احمد ترازى